

الفصول المهمة

في

تأليف العلامة



السيد عبد الحسين شرف الدين

الموسوي العسائي

— (الطبعة الثانية) —

وبلها

الكلمة الفراء

في

تفضيل الزهراء عليها السلام

للمؤلف ايضاً

طُبعت بنفقة ابن عمي ووالدي السيد علي والشهيد
(حقوق الطبع محفوظة لها)



طُبعت في مطبعة (عرفان بصيدا) في شعبان سنة ١٣٤٧

تنبيه

توسعنا بالفصول المهمة في هذه الطبعة ، اكمالاً لقوائدها ، وإتماماً لمقاصدها ، فظهرت اليوم بغير مظهرها أمس ، حتى كأنها غير الأولى ، فننبه المظلمين على تلك الى أنها لا تنفيهم عن هذه (وفي الحمية معنى ليس في العنب) وما احق كتابي هذا بأن اخاطبه بقول وليّ الدين يكن :

كذائي يـسرّ في الارض واسلك فجاجها وخلّ عباد الله تتلوك ما تتلو
فما بك من اكذوبة فأخافها ولا بك من جهل فيزري بك الجهل

تنبيه آخر

لما كانت الكتب المتكرر طبعها مختلفة في عدد الصفحات ، لم تقتصر في مقام النقل عنها في هذا الكتاب وغيره على تعيين الصفحة فقط ، بل عيّنّا معها الباب أو الفصل مثلاً ، ليرجع اليه من لم تكن صفحات النسخ التي عنده موافقة لصفحات النسخ التي عندنا ، فاحفظ هذه الجملة وانته



الخطأ والضراب

﴿ جدول الخطأ والصواب في الفصول ﴾

صواب	خطأ	سطر	صفحة
يَكْذِبُهُ	يُكْذِبُهُ	٨	٠٦
وسي	وسي-	١٤	١٧
ام لم	او لم	١٤	١٧
قال	فقال	١٧	٢٢
لا إله	لا إله	٠٤	٢٥
نلفت	نستلفت	٠٨	٢٦
إخوة	أخوة	٢٢	٢٦
الإسلاميه	الاسلاميه	٠٢	٣٠
تقاتل	فقاتل	٠٩	٤٣
آمن	امن	١١	٤٧
فيهما	فيها	٠٦	٥٣
تمنع	تمنع	١٩	٥٣
لا بالطلاق	الا بالطلاق	١٢	٥٤
ونص	نص	١٣	٥٦
المحصنات	الحصنات	٢٤	٥٦
الباب المذكور	الصفحة المذكورة	١٤	٥٨
صفحتي ٥٨ و ٦١	صفحتي ٥٨ و ٦٢	١٥	٦٣
أَلَمْ	مألوماً	٠٧	٨٧
أَلَمْ	مألوماً	١٦	٨٨
وَالله	والله	١٩	٩٣

الخطأ والصواب

صواب	خطأ	سطر	
له عن اداء	له اداء	١١	١٠٧
فأعتق	فأعتق	١٥	١١٣
تحريم معاداته	كفر معاداته	٠١	١٢٩
قواعد	قواعدا	٠٢	١٣٥
كالا غاخانية	كالاسماعيلية	١٦	١٥٣
احدى عشرة	احدى عشر	١٠	١٥٧
واربع عشرة سورة	واربعة عشر سورة	١٧	١٦٤
المذاهب الفقهية	المذاهب الفقيه	١١	١٧٠
إذا عصفت	إذا عصفت	٠٤	١٧٢
نجى	نجى	١٧	١٧٢
نجى	نجى	٠٥	١٧٣
نجى	نجى	٠٧	١٧٣
نجى	نجى	٢٤	١٧٣
رسول الله	رسول	١١	١٧٤
مرفوعاً	مروءاً	٢٥	١٧٤



فهرس مطالب الفصول المهمة

صفحة	
٣	الخطبة
٥	﴿ فصل ١ ﴾ فيما جاء في الكتاب والسنة من الخس على الاجتماع، والتشديد بأهل التفريق والتزاع
٨	﴿ فصل ٢ ﴾ في بيان معنى الإسلام والإيمان، وفيه ما يوجب القطع بأن جميع أهل الشهادتين والصوم والصلاة والحج والزكاة إخوان
١١	﴿ فصل ٣ ﴾ في صحاح أهل السنة الحاكمة باحترام أهل الأركان الخمسة كافة وحرمة دمائهم وأعراضهم وأموالهم، وفيه من الأحاديث الصحيحة، والنصوص الصريحة، ما يقطع شغب المشاغب، ولا يبق معه أثر لذهيان النواصب
١٨	﴿ فصل ٤ ﴾ في يسير من نصوص ائمتنا عليهم السلام في الحكم بإسلام أهل السنة، وانهم كالشيعة في جميع الآثار التي تترتب على مطلق من كان مسلماً
١٩	﴿ فصل ٥ ﴾ في صحاح السنة، الحاكمة على أهل الأركان الخمسة بدخول الجنة، وفيه من البشائر، ما تقربه النواظر
٢٢	تنبيه مهم يزود العصاة عن التشبث بما في ذلك الفصل من المباشرات
٢٥	الإشارة إلى صحاحنا وكونها مخصصة للعمومات السابقة
٢٦	﴿ فصل ٦ ﴾ في لمة من فتاوى علماء أهل السنة بإيمان أهل الأركان الخمسة كافة، واحترامهم ونجاتهم جميعاً، وفيه فتاوى كثير من أعلام الأمة
٢٧	فتوى الإمام السبكي بذلك
٢٨	فتوى الشيخ ابن العربي بذلك
٢٩	فتوى صاحب المنار، وفتوى النبهاني، وفتوى العارفي الشراني بذلك
٣٠	فتوى كل من الروياني والقزويني وعلماء بغداد قاطبة وجمهور العلماء والخلفاء من الصحابة ومن بعدهم

ب

صفحة	
٣١	الإجماع الذي نقله ابن تيمية ، وفتوى ابن أبي ليلى وأبي حنيفة والشافعي والثوري وداود بن علي والصحابة
٣٢	فتوى الإمامين الأشعري والشافعي
٣٣	إجماع الشافعية على عدم كفر الخوارج
٣٤	قول ابن المنذر لا أعلم احدا وافق على تكفير الخوارج ، وكلام ابن عابدين في أن سب الصحابة ليس بكفر
٣٥	قول ابن حزم بعدم كفر المتأولين بسب الصحابة
٣٦	ما نقله ابن حزم عن الأشاعرة من القول بعدم كفر الساب لله ولرسوله مطلقا
٣٧	الأوزاعي لا يكفر احدا من اهل الشهادتين وابن سيرين والحنن البصري والزهري والثوري يحكمون بنجاتهم مطلقا
٣٨	كلمة لابن المسيب ، وأخرى لابن عيينة في هذا المعنى ، وكلمة في ختام الفصل للمصنف تأخذ بالأعتاق إلى الوفاق
٣٨	﴿ فصل ٧ ﴾ في بشارت السنة للشيعة ويا لها من بشارت تحكم بفلاحهم في الدنيا وسعادتهم في اليوم الآخر
٤١	تبيينه لبيان معنى الشيعة المختصين بتلك البشارت ، أردنا به الرد على ابن حجر وامثاله إذ زعموا أنهم هم الشيعة لا نحن
٤٤	﴿ فصل ٨ ﴾ فيمن تأولوا من السلف فخالقوا الجمهور ، ولم يقدح ذلك في عدالتهم ، والقرض إثبات معذرة المتأولين
٤٥	تخلف سعد وحجاب عن بيعة السقيفة متأولين
٤٦	تخلف علي واهل بيته وشيعته عنها
٤٧	إثبات أن عليا مع الحق والحق معه لا يفترقان
٤٨	تخلف أبي سفيان وقوله لعلي أبسط يدك أبايك الخ ١٠٠
٤٩	ما كان بين الزهراء وأبي بكر إذ هجرته فلم تكلمه حتى ماتت
٤٩	قتل خالد لآل بك بن نويرة ونكاح زوجته
٥٠	قتل خالد لبني جذيمة وتبري النبي (ص) من عمله يومئذ
٥١	تأولهم في الطلاق الثلاث وحكمهم فيه بخلاف ما كان عليه زمن النبي (ص)

- ٥٢ بيان مذهبننا في الطلاق الثلاث والامستدلال عليه من طريق غيرنا راجعه تجده
كرسالة (في هذه المسئلة) حافلة
- ٥٣ تأولهم في المتعتن راجع ما كتبناه هنا فإنه حقيق بالمراجعة ، وهو كرسالة في
هذا الموضوع على حدة ، وفينا المقام حقه وعقدنا هناك مباحث : الأول في اصل
مشروعية المتعتن وإثبات ذلك بالإجماع والكتاب والسنة
- ٥٤ تحرير محل النزاع في متعة النساء والرد على الألوسي فيا بهت به الإمامية
المبحث الثاني في دوام حل المتعتن واستمرار حكمهما
- ٥٥ المبحث الثالث فيا زعموه ناسخاً لمتعة النساء ، وبيان خطايم في ذلك
- ٦١ المبحث الرابع في إثبات كون المحرم إنا هو عمر
- ٦٣ المبحث الخامس في الإشارة إلى المنكرين من الصحابة على تحريم المتعة
- ٦٥ النداء بتحليل المتعة أيام المأمون
- ٦٦ خاتمة في الإشارة إلى من صرح من الأعلام بأن عمر اول من حرم المتعة
- ٦٦ تأولهم في أذان الصبح حيث زادوا فيه (الصلاة خير من النوم) وإثبات انها لم تكن
- ٦٨ تأولهم في اسقاط حي على خير العمل مع كونها جزءاً من الأذان والإقامة ،
وقد أثبتنا ذلك بالبرهان ، فجدري بأهل التحقيق والتحديق أن يقفوا عليه
- ٦٩ تأولهم في صلاة التراويح وبيان أنها لم تكن أيام رسول الله والي بكر
- ٧٢ تأولهم آية الزكاة إذ اسقطوا سهم المؤلفة قلوبهم
- ٧٣ تأولهم آية الخمس حيث صرفوها إلى خلاف منطوقها ويليق بما كتبناه هنا
في الخمس والزكاة أن يكون رسالة على حدة
- ٧٥ تأولهم في صلاة الجنائز حيث جمعوا الناس على اربع تكبيرات
- ٧٦ تأولهم في البسكا على الميت حيث حرمه الخليفة الثاني وبيان عدم حرمة راجع
ذلك فإنه من (الأساليب البديعة) في رجحان مآثم الشيعة
- ٧٩ تأولات للسلف عديدة نلفت إليها كل باحث
- ٨١ تنبيه إلى أن بعض الصحابة كانوا لا يتعبدون بالنصوص المتعلقة بالسياسة بل
كانوا يتأولونها واذلك تأولوا النص بالخلافة على علي ومن راجع هذا المبحث
رأى الحقيقة بأجلى مظاهرها

- ٨٢ بيان الأسباب التي دعتهم إلى تأول ذلك النص ، فمنها أنه غلب على ظنهم أن العرب لا تتخضع لملي حيث أنه وترها وسنك دماءها ومنها أن العرب كانت تنقم منه عدله ومساواته ، ولم يكن لها فيه مطمع ، ومنها أنهم كانوا يحسدونه على ما آتاه الله من فضله
- ٨٣ ومنها أنهم كانوا قد تشرفوا إلى تداول الخلافة بينهم وقد رأوا تعبدهم بالنص مانعا لهم من ذلك ومنها أنهم كرهوا أن تجتمع النبوة والخلافة في بني هاشم
- ٨٤ الأسباب التي منعت عليا وشيعته من المقاومة واضطرته إلى عدم القيام بأمر الناس ، والسري في قعوده في بيته حتى أخرجه كرها ، ودلالة ذلك على اصاله رأيه وشدة احتياطه على الإسلام
- ٨٥ تأول الخليفة الأول وأتباعه للنصوص الصريحة بالخلافة على أمير المؤمنين عليه السلام كما تأولوا من غيرها نصوصاً كثيرة
- ٨٥ منها تأولهم في سرية أسامة فراجع ذلك تجد فيه من الفوائد الجمة ما لا غنى لك عنه
- ٩٠ ومنها تأولهم في رزية يوم الحبيس حيث قالوا هجر رسول الله (ص) فراجعها لتقف على المحاث هناك مهمة ، وتعلم الحكمة في ترك النبي (ص) يومئذ لكتابة ذلك الكتاب
- ٩٥ ومنها تأولهم يوم تبوك
- ٩٥ ومنها تأولهم يوم الحديبية فراجعهم وحق لثله أن يراجع
- ٩٨ ومنها تأولاتهم يوم بدر فراجعها فإنها مما يجب أن تراجع وقد الهنا الله تعالى هناك إلى تفسير الآية بما لم نسبق إليه وله الحمد
- ١٠٢ تأولاتهم يوم أحد وهي عديدة فراجعها وحق لها أن تراجع وقد استطردها مواقف أمير المؤمنين يومئذ التي مجبت منها ملائكة السماء
- ١٠٦ تأولهم يوم مات ابن أبي المنافق
- ١٠٧ تأولهم يوم ضربوا باهريرة منعاه عن تبليغ ما أمره النبي يومئذ بتبليغه
- ١٠٧ تأولهم إذ تركوا قتل من أمروا بقتله من أهل الفتن والفساد في الأرض
- ١٠٩ تأولهم إذ خالفوا رأي النسي (ص) ووافقوا رأي المشركين في رد بعض المؤمنين إليهم ليفتنوهم عن دينهم

صفحة

- ١١٠ تأولهم إذ أئزوه صلى الله عليه وآله وسلم في الصدقات
- ١١١ تأولهم إذ تئزها عن الشيء يئخص فيه رسول الله (ص)
- ١١١ تأولهم في شأن حاطب إذ كئبوه وشئموه بعد شهادة النبي (ص) بصدقه وقوله لهم لا تقولوا له إلا خيراً
- ١١٢ موارد تأول عثمان وهي كثيرة فراجعها لتعلم بمعدرة المتأولين
- ١١٣ والأبلغ في معدرة المتأولين من كل ما سبق إجماعهم على عدالة عثمان وعدالة المجليين عليه كمانشة وطلحة وغيرهما
- ١١٤ تأول عائشة وطلحة والزبير فيما فعلوه يوم الجمل الأصغر مع عثمان بن حنيف وشيعة علي من القتل والنهب والمثلة ، وتأولهم يوم الجمل الأكبر فيما فعلوه مع أمير المؤمنين (ع)
- ١١٤ الحاق معاوية زياد بأبي سفيان
- ١١٥ عهد بالخلافة إلى شريكه التهنك وسكيره يزيد المفضوح والإشارة إلى بعض ما قد ترتب على ذلك يوم الطف ويوم الحرة
- ١١٧ نصب المجانيق على مكة وهدم الكعبة وحرقها وفظائع آخر يزيدو كون أبيه يعلم بأنه ممن لا يؤتمن على نقيز ولا يولي أمر قطمير ومع ذلك فقد غش الأمة وسلطه عليها
- ١١٨ الأخبار الدالة بأن معاوية ملعون لمجاوباته ، وأنه من أهل جهنم
- ١١٨ قتله عمراً بن الحمق الخزاعي
- ١١٩ قتله حجرأ واصحابه ودسه السم الى الحسن (ع)
- ١٢٠ الإشارة الى يسير من بوائق معاوية وجرائم عماله
- ١٢١ سبي المسلمات من نساء همدان ، وذبح طفلي عبيد الله بن العباس وامهما تنظر اليهما
- ١٢٢ فظائع سمرة بن جندب أيام معاوية
- ١٢٣ الإشارة الى فظائع زياد حين ولاه معاوية على الكوفة والبصرة والمشرق كله وسجستان وفارس والسند والهند
- ١٢٤ حرب معاوية لأخي النبي (ص) ووصيه ونفسه في آية المباهلة ووليه

- ١٢٥ لعمه بقنوت الصلاة رجالاً اذهب الرجس عنهم بحكم التذليل وهبط بتطهيرهم
جبرائيل ، وباهل بهم النبي بامر ربه الجليل وما اكنى بذلك ، حتى
امر الناس بلعن امير المؤمنين
- ١٢٧ النصوص الدالة على كفر من سبه او عاداه او آذاه
- ١٢٩ إذا صح اجتihad معاوية في ذلك ، فاجتهدنا في جواز سبه اولى بالصحة
- ١٣٠ ﴿فصل ٩﴾ فيمن افق بكفر الشيعة وتفصيل ما استدلل به على ذلك
- ١٣٠ نص الفتوى بذلك نقلا من كتاب الفتاوى الحامدية
- ١٣١ استنطاق تلك الفتوى ، والاينكار على الممتني بها
- ١٣٢ الرد عليه اجمالا وتزيف قوله ببعضهم وكفرهم
- ١٣٤ تزيف قوله بأن الشيعة تستخف بالدين ، وتهزأ بالشرع المبين ، واثبات كونهم
احوط الناس على الدين ، واعظمهم تقديسا للشرع المبين
- ١٣٦ تزيف قوله بأنهم يهينون العلم والعلماء ، واثبات أنهم اشد الناس للعلماء تعظيما
- ١٣٨ تزيف قوله أنهم يستحلون المحرمات ، ويهتكون الحرمات ، وإثبات أنهم ابعد
الناس عن المحرمات ، واحوطهم على الحرمات ، وقد استطرذا ذكر الحدود
الشرعية ، على رأي الإمامية
- ١٤٠ تزيف قوله بأنهم كفروا بإنكارهم خلافة الشيخين ، وبيان ان لاوجه لتكفير
المسلمين بإنكار سياسة خالية ، وخلافة ماضية ، هي ليست من اصول
الدين ، بإجماع المسلمين ، وقد تكلمنا هناك بما يوجه العلم ، وتقضيته
الأدلة العقلية والنقلية ، فلا يمكن جعده فليراجع بتدبر وامعان
- ١٤٤ تزيف قوله بأنهم يتكلمون في حق السيدة عائشة بما لا يليق من امر الإفك
والعاذ بالله ، وبيان أن هذا مما لا صحة له وأن مضمون مسألة الإفك محال
ممتنع عند الشيعة عقلا ، وأنهم لا يميزونه على جميع نساء الأنبياء ، حتى
امراته نوح وامراته لوط
- ١٤٥ نعم فننقد من افعال ام المؤمنين خروجها من بيتها وركوبها الجمل ، وسائر
سيرتها مع اهل البيت
- ١٤٥ تزيف قوله بأنهم كفروا بسب الشيخين

- ١٤٦ الأدلة على عدم حصول الكفر بذلك وهي ستة - الأول الاصل مع عدم ما يدل على التكفير - الثاني أن الصحابة كانوا يتشاقون على عهد النبي (ص) فلم يكفروا أحداً منهم بذلك - الثالث عموم الأحاديث الحاكمة بالإسلام على مطلق أهل الأركان الخمسة كافة
- ١٤٧ الرابع أن رجلاً من المسلمين سب الصديق ، فلم يعامله رضي الله عنه معاملة المرتد ، بل عامله معاملة غيره من المسلمين
- ١٤٨ الخامس إجماع فقهاءهم أن مجرد السب لا يوجب الكفر ، وقد ذكرنا كتاباتهم في ذلك
- ١٥٠ السادس أنه لا يفتى بالتكفير عندهم إلا أن يكون الموجب للكفر مجعلاً على إيجابه لذلك ، وبناء على هذا فلا يمكن التكفير في هذه المسألة مع انقضاء إجماعهم على عدم الكفر بها ، ولو أنكر الخصم ذلك فحسبه وجود القائل بعدم التكفير فإنه مما لا يمكن إنكاره
- ١٥٢ ﴿ فصل ١٠ ﴾ في الإشارة إلى يسير مما نسبته الكذابون إلى الشيعة ، وبيان براءتهم منه ، وقد ذكرنا أن الرامين لهم على أربعة أقسام - القسم الأول طائفة تزلفوا بذلك إلى ملوك بني أمية وبني العباس
- ١٥٣ القسم الثاني طائفة حملهم على ذلك الخوف من ميل الناس إلى الشيعة ، فبهتوهم بما بهتوهم به تنفيراً للناس عنهم
- ١٥٣ القسم الثالث طائفة التمس الأمر عليهم ، لاشتراك اسم الشيعة بين الإمامية وغيرهم
- ١٥٤ القسم الرابع جماعة اعتمدوا على من تقدمهم فأروهم ينقلون شيئاً فنقلوه
- ١٥٥ زعم ابن حزم أن من الإمامية من يميز نكاح تسع نسوة ، ومنهم من يحرم الكرنب ، وبيان افتراءه واعتدائه بذلك
- ١٥٧ أرجاف الشهرستاني بالإمامية ، والرّد عليه فيما نسب اليهم عامة ، وإلى زرارة والمشامين ومؤمن الطاق بالخصوص
- ١٥٨ وقد بلغت الفتنة بجردت باشا إلى رمي الشيعة بإنكار الصوم والصلاة والحج والزكاة فراجع ما نقلناه عنه وما قلناه في ردّه
- ١٥٩ الرد على من نسب إلينا تحريم لحم الإبل ، وعدم العدة على النساء

- ١٦٠ ﴿فصل ١١﴾ في الرد على نواصب هذا العصر
 ١٦٣ معاتبة الفاضل الرافعي ، حيث نبذ الشيعة بالرفض ، ونسب اليهم القول
 بتحريف القرآن الحكيم ، وبيان خطاه في ذلك بما لا مزيد عليه
 ١٦٨ ﴿فصل ١٢﴾ في سبب التباعد بين الطائفتين ، وفيه مقصدان -
 المقصد الأول فيما ينفر منه الشيعي ، وهو أمران - الأول التحقير والتكفير
 - والثاني الإعراض عن مذهب أهل البيت في أصول الدين وفروعه
 وفي تفسير القرآن وفي الحديث وفي سائر الأمور وانكس من ذلك عدم
 احتجاجه بأكثر أئمة أهل البيت (ع)
 ١٦٩ مع احتجاجه بدعاية الخوارج عمران بن حطان
 ١٧٠ قول ابن خلدون وشذ أهل البيت بمذاهب ابتدعوها ، والرد عليه في ذلك بما
 يصلح لأن يكون رسالة حافكة بالأدلة على وجوب اتباعهم ، وضلال من
 خالفهم فراجع
 ١٧٦ المقصد الثاني في الأمور التي ينفر منها السني ، وبيان انها مما بهتت بها
 المبطلون ، وإبداء رأينا في الصحابة رضي الله عنهم ، وكونه أوسط الآراء
 ١٧٧ فهرس أسماء الشيعة من الصحابة مرتباً على حروف الهجاء
 ١٨٨ هناك جماعة نافقوا في صحبة الرسول (ص) وظهرت نفاقهم بما أحدثوه بعده وقد
 أخبر النبي بأنهم سيرتدون على أعقابهم القهقري
 ١٩٠ تصريح القرآن بنفاقهم
 ١٩٢ وجوب مودة الذين استقاموا على ما أمرهم به الله تعالى ورسوله (ص) وأولئك
 لهم الخيرات وأولئك هم المفلحون



الفصول المهمة



(تأليف الأعم)

— « لموافها » —

أحقر خدمة الدين الإسلامي وأفقر سدنة المذهب الإمامي

عبد المحسن بن شرف الدين الموسوي العاملي

— ﴿ الطبعة الثانية ﴾ —

وفيه مطالب مهمة لم تكن في الطبعة الأولى أضفناها إليها اجابة للطلاب

ونزولا على اقتراح بعض الموثمين وتكميلاً لقوائدها وتسميماً

لنقاصها وعلقنا عليها تلمية يجدر بالباحثين ان يفتوا عليها

طبع في مطبعة الرفان بصيداء في شعبان سنة ١٣٤٧

۱۹۴۰۲	دفتر نمبر
الف ۲۵	فن نمبر
	کتاب نمبر



بسم الله الرحمن الرحيم

الحمد لله رب العالمين ، والصلاة والسلام على خير خلقه ، محمد وآله الميامين ،
(١) لا تنسق امور العمران ، ولا تستتب اسباب الارتقاء ، ولا تنبث
روح المدنية ، ولا تبرز شمس الدعة من ابراج السعادة ، ولا نزع عن
اعناقنا نير العبودية بيد الحرية ، الا باتفاق الكلمة ، واجتماع الافئدة ،
وترادف القلوب ، واتحاد الغرائم ، والاجتماع على النهضة بنواميس الأمة
ورفع كيان الملة ، وبذلك تهتز الارض طرباً ، وتطر السماء ذهباً ، وتتفجر
ينابيع الرحمة من قلب المواساة ، فنجري في سهوب البرقي ، وتتفرق في
بيد (٢) العمران ، واخاديد الحنان والاتحاد ، فتنتثر روح الانسانية من
اجداثها ، وتحشر الملة الفطرية من رفاقها ، ويتبلج القسط بازغة انواره ، ويستويق
نظام العدل خافقة بنوده ، ويتفقد الحالم امر رعيته ، تفقد الوالد المطوف
امر ولده ، وعندها تجب موازرتة في احياء مواتها ، وعمارة فلواتها ، ورتق
ما انفثق ، واصلاح ما فسد ، وارشاد من ضل ، وجهاد من بنى ، واعانة من
ضعف ، وتعليم من جهل .

«١» بسم الله الرحمن الرحيم يقول ناظم عقده هذه الفصول عبد الحسين شرف الدين الموسوي
لما نفذت الطبعة الأولى من هذا الكتاب التمس مني من لا تسعني مخالفتهم من المؤمنين
من أهل سوريا والعراق وغيرهما أن أعيد طبعه وأن أتوسع فيه ليتضاعف نفعه فأجبتهم
الى ذلك - وعلقت في اسفل صفحات الكتاب تمليقة نافذة جداً - والله نسأل
ان يكون الكتاب وتعليقته خالصين لوجهه الكريم انه الرؤف الرحيم

«٢» جمع بيداء كبيض جمع بيضاء

أما إذا كانت الأمة أوزاعاً متباينة ، وشيعاً متباغضة ، لاهية بعينها غافلة عن رقيها ، لتكون حيث منابت الشيخ ، ومها في الريح ، اذل الام داراً ، واجد بها قرار ، مذقة الشارب ، ونهزة الطامع ، وهدف السهام ، وقبسة العجلان ، في باحة ذل ، وحلقة ضيق ، وعرصه موت ، وحومة بلاء ، لا تأوي الى جناح دعوة ، ولا تعتصم بظل منعة ، فحذار حذار من بقاء الفرقة وتشقت الالفة ، واختلاف الكلمة ، وتنافر الأقدمة ، (ولا تكونوا كالذين تفرقوا واختلفوا من بعد ما جاءهم البينات وأولئك لهم عذاب عظيم) (واعتصموا بحبل الله جميعاً ولا تفرقوا) (ان الذين فرقوا دينهم وكانوا شيعاً لست منهم في شيء) انما امرهم الى الله ثم ينبتهم بما كانوا يفعلون (الا وآنا في عصر العلم ، ودور الذكاء ، والفتنة ، قد تنجر لذوي العصر يسوع الحكمة ، وتقسمت عن أبصارهم غياهب المشوة ، فزهر كبرياء النور من افكارهم ، واشرقت شمس الفضل من وجوههم ، فهاشرعوا خطي اقلامهم وجرّدوا صوارمها ، ورتروا قسي افكارهم وناضلوا بثواقبها ، فازهقوا نفس المصيبة ، ومحتوا آثارها ، وصدعوا بوظائف الانسانية ، ورفعوا منارها ، وهتفوا بدعوة التمدن ، واعتنوا باتحاد التشيع والتسنن ، بخطابة تلامس مع الدهر وملازمة تقلقل جلاميد الصخر . فمضى يطلقون عنان براعتهم ، ويحملون على جيوش التوحش بيراعتهم ، وينهضون باجتماع الأملاء ، ويصدعون بأسباب التمدن والارتقاء ، ويحذرون الأمة مما يصطلم حوزتها ، ويفرق جماعتها فإن الله سبحانه يقول (ولا تنازعوا فتقشوا) وإني صادم بهذه المقالة شارح بعون الله تعالى في تصنيف رساله ، سميتها ﴿ الفصول المهمة في تأليف الأمة ﴾ (ان اريد الا اصلاح ما استطعت وما توفيقي الا بالله عليه توكلت واليه أنيب) .

« فصل »

في نبذة مما جاء في الكتاب العزيز والسنة المقدسة من الترهيب في الاجتماع والالانة قال الله تبارك وتعالى (إِنَّمَا الْمُؤْمِنُونَ إِخْوَةٌ) (والمؤمنون والمؤمنات بعضهم أولياء بعض) (محمد رسول الله والذين معه) إلى أن قال عز اسمه في وصفهم (رحماء بينهم) (ولا تكونوا كالذين تفرقوا واختلفوا من بعدما جاءتهم اليينات وأولئك لهم عذاب عظيم) واعتصموا بجبل الله جميعاً ولا تفرقوا (ان الذين فرقوا دينهم وكانوا شيعا لست منهم في شيء) إِنَّمَا أَمْرُهُمْ إِلَى اللَّهِ ثُمَّ يُنَبِّئُهُم بِمَا كَانُوا يَفْعَلُونَ (يَا أَيُّهَا النَّاسُ إِنَّا خَلَقْنَاكُمْ مِنْ ذَكَرٍ وَأُنْثَى وَجَعَلْنَاكُمْ شُعُوبًا وَقَبَائِلَ لِتَعَارَفُوا) إلى غير ذلك من الآيات الكريمة .

وقال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم لا تدخلون الجنة حتى تؤمنوا ولا تؤمنون حتى تحابوا. أَوْ لَا أَدْلِكُمْ عَلَى شَيْءٍ إِذَا فَعَلْتُمْهُوَ تَحَابَبْتُمْ أَفْشَوْا السَّلَامَ بَيْنَكُمْ .

وقال صلى الله عليه وآله وسلم الدين النصيحة قلنا لمن قال لله ولكتابه ولرسوله ولائمة المسلمين ولعامةهم والذي نفسي بيده لا يؤمن عبد حتى يجب لأخيه ما يجب لنفسه .

وقال صلى الله عليه وآله وسلم ذمة المسلمين واحدة يسعى بها أدناهم وهم يد على من سواهم ، فمن أخفر مسلماً فعليه لعنة الله والملائكة والناس أجمعين لا يقبل منه يوم القيامة صرف ولا عدل .

وقال صلى الله عليه وآله وسلم إياكم والظن فإن الظن أكذب الحديث ولا تحسسوا ولا تجسسوا ولا تناجشوا ولا تحاسدوا ولا

تذابروا ولا تباغضوا وكونوا عباد الله اخوانا ولا يحل لمسلم ان يهجر أخاه فوق ثلاثة ايام .

وقال صلى الله عليه وآله وسلم المسلم اخو المسلم لا يظلمه ولا يسلمه ومن كان في حاجة أخيه كان الله في حاجته ومن فرج عن مسلم كربة فرج الله عنه كربة من كربات يوم القيامة ومن ستر مؤمنا ستره الله يوم القيامة . .

وقال الصادق عليه السلام المسلم اخو المسلم هو عينه وصراته ودليله لا يخونه ولا يخدعه ولا يظلمه ولا يكذبه ولا يفتابه .

وقال عليه السلام لجماعة من شيعته اتقوا الله وكونوا اخوة بررة متحابين في الله متواصلين متواضعين متراحمين تراوروا وتلاقوا وأحيوا امرنا .

وعن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ان اقربكم مني مجلساً احاسنكم اخلاقا الموطئون اكنافا الذين يألفون ويؤلفون .

وقال صلى الله عليه وآله وسلم المؤمن إلف مألوف ولا خير فيمن لا يألف ولا يؤلف وفي حديث آخر ان احبكم الى الله الذين يألفون ويؤلفون وان ابغضكم الى الله المشاؤون بالنميمة المفرقون بين الاخوان وقال صلى الله عليه وآله وسلم المتحابون في الله على عمود من ياقوتة حمراء في رأس العمود سبعون الف غرفة يشرفون على الجنة يضيئ حسنهم كما تضيئ الشمس عليهم ثياب سندس خضر مكتوب على جباههم المتحابون في الله .

وقال صلى الله عليه وآله وسلم ينصب لطائفة من الناس كراسي حول العرش يوم القيامة وجوههم كالقمر ليلة البدر يفرح الناس وهم

لا يفرعون ويخاف الناس وهم لا يخافون أولئك أولياء الله الذين لا خوف عليهم ولا هم يحزنون . فقيل من هم يا رسول الله فقال هم المتحابون في الله وقال صلى الله عليه وآله وسلم ان الله تعالى يقول حقت محبتي للذين يتزاورون من اجلي وحقت محبتي للذين يتحابون من اجلي وحقت محبتي للذين يتبادلون من اجلي وحقت محبتي للذين يتناصرون من اجلي . وقال صلى الله عليه وآله ان الله تعالى يقول يوم القيامة اين المتحابون يحلالي اليوم اظلمهم في ظلي .

وعن باقر علوم النبيين عن آياته الخلفاء الراشدين عن جدهم سيد المرسلين صلوات الله وسلامه عليه وعليهم اجمعين من حديث طويل قال اذا كان يوم القيامة ينادي مناد اين جيران الله جل جلاله في داره فيقوم عنق من الناس فستقبلهم زمرة من الملائكة فيقولون لهم ماذا كان عملكم فصرتم به جيران الله في داره فيقولون كنا نتحاب في الله ونتبادل في الله ونتزاور في الله عز وجل قال فينادي مناد صدق عبادي خلوا سبيلهم لينطلقوا الى جوار الله بغير حساب .

وعن عبد المؤمن الأنصاري قال دخلت على الامام ابي الحسن (الكاظم) عليه السلام وعنده محمد بن عبد الله الجعفري فتبسمت اليه فقال عليه السلام اتجبه قلت نعم وما احببته الا لكم فقال عليه السلام هو اخوك والمؤمن اخو المؤمن لا يبه وامه ملعون ملعون من اتهم اخاه ملعون ملعون من غش اخاه ملعون ملعون من لم ينصح اخاه ملعون ملعون من استأثر على اخيه ملعون ملعون من اغتاب اخاه .

وقال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم في الثناء على الاخوة في الدين من اراد الله به خيراً رزقه خليلاً صالحاً ان نسي ذكره او ذكر

إعانه ومثل الأخوين اذا التقيا مثل اليدين تفصل احدهما الأخرى
وما التقى مؤمنان قط الا افاد الله احدهما من صاحبه خيراً .
وقال امير المؤمنين عليه السلام عليكم بالاخوان فإنهم عدة في الدنيا
والآخرة الا تسمعون الى قول اهل النار (قالنا من شافعين ولا صديق حميم)
وعن جرير بن عبد الله قال بايعت رسول الله صلى الله عليه واله
وسلم على إقام الصلاة وإيتاء الزكاة والنصح لكل مسلم .
والأخبار في هذا متواترة والصحاح متظافرة واذا راجعت حديث
الفريقين رأيت النصح قد اسفر لذي عينين وفي هذا كفايه لمن له من
الله هدايته .

« فصل » ٢

في بيان معنى الإسلام والإيمان اللذين بهما ينال العبد غاية
الرضوان ، وعليهما يكون المدار ، وبوجودهما تترتب الآثار .
دعاني الى بيانهما اقناع اهل العصية ، والتنديد بهؤلاء المرجفين
على حمية الجاهلية . فاقول اجمع اخواننا اهل السنة على ان الإسلام
والإيمان عبارة عن الشهادتين ، والتصديق بالبعث ، والصلوات الخمس الى
القبلة ، وحج البيت ، وصيام الشهر ، والزكاة والخمس المفروضين ^(١) . وبهذا تاملن
^(١) وربما فرق بعضهم بين الإسلام والإيمان بفارق اعتباري والذي يظهر
من قوله تعالى (قالت الأعراب آمنا قل لم تؤمنوا ولكن قولوا اسلمنا) ان الإسلام
عبارة عن مجرد الدخول في الدين والتسليم لسيد المرسلين وان الإيمان عبارة عن
اليقين الثابت في قلوب المؤمنين مع الاعتراف به في اللسان فيكون على هذا اخص
من الإسلام ونحن نعتبر فيه الولاية مضافا الى ذلك فافهم .

الصباح الستة وغيرها :

قبي البخاري بسنده قال رسول الله صلى الله عليه (وآله) وسلم
من شهد أن لا إله الا الله واستقبل قبلتنا وصلى صلاتنا وأكل ذبيحتنا
فذلك المسلم له ما للمسلم وعليه ما على المسلم .

وفيه ايضا بالاسناد الى أنس قال قال رسول الله صلى الله عليه (وآله)
وسلم من صلى صلاتنا واستقبل قبلتنا وأكل ذبيحتنا فذلك المسلم الذي
له ذمة الله وذمة رسوله فلا تخفروا (١) الله في ذمته .

وفيه بالاسناد الى طلحة (٢) بن عبيد الله قال جاء الى رسول الله صلى
الله عليه (وآله) وسلم رجل من اهل نجد نازر الرأس نسمع دوي صوته
ولا نفقه ما يقول حتى دنا فإذا هو يسأل عن الإسلام فقال رسول الله
(ص) خمس صلوات في اليوم والليلة قال هل علي غيرها (٣) قال لا . إلا
أن تطوع قال رسول الله صلى الله عليه وآله وصيام رمضان قال هل علي
غيره قال لا . إلا ان تطوع قال وذكر له الزكاة قال هل علي غيرها قال
لا . إلا ان تطوع قال فأدبر الرجل وهو يقول والله لا ازيد على هذا ولا
انقص قال رسول الله صلى الله عليه (وآله) وسلم أفلح إن صدق .

وفي صحيح البخاري ايضا بالاسناد الى نافع ان رجلا أتى ابن عمر
فقال يا ابا عبد الرحمن ما حملك على ان تحجج عاما وتعتمر عاما وتترك الجهاد

(١) الإخفار . نقض العهد وهذا الحديث والذي قبله مقيدان بما يدل على
اشتراط الصوم والزكاة والحج كما لا يخفى .

(٢) هذا الحديث موجود في صحيح مسلم بهذا الاسناد ايضا

(٣) يعني من جنسها وكذلك المراد من قوله هل علي غيرها بعد ذكر الصيام
والزكاة .

في سبيل الله ، وقد علمت ما رغب الله فيه ، قال يا ابن اخي بني الإسلام على خمس ، إيمان بالله ورسوله ، والصلاة الخمس ، وصيام رمضان ، وإداء الزكاة ، وحج البيت .

وفيه أيضا بالإسناد الى أبي هريرة ، قال كان النبي صلى الله عليه وآله بارذا يوما للناس ، فأتاه رجل فقال ما الإيمان قال صلى الله عليه وآله ، الإيمان أن تؤمن بالله وملائكته وتؤمن بالبعث ، قال ما الإسلام ، قال صلى الله عليه وآله ، الإسلام أن تعبد الله ولا تشرك به ، وتقيم الصلاة ، وتؤتي الزكاة المفروضة ، وتصوم رمضان . الحديث ، وآخره ثم ادبر (يعني السائل) فقال صلى الله عليه وآله ردوه ، فلم يروا شيئا ، فقال هذا جبرائيل ، جاء يعلم الناس دينهم .

قلت واخرج هذا الحديث مسام أيضا في صحيحه بطرق مختلفة ، واسانيد متعددة ، بعضها عن عمر بن الخطاب ، وبعضها عن ابنه عبد الله ، وبعضها عن أبي هريرة ، وفيه شيء ما من زيادة او نقصان .

واخرج البخاري في عدة مواضع من صحيحه بالإسناد الى ابن عباس ان النبي صلى الله عليه وآله ، قال لو قد عبد القيس (لما امرهم بالإيمان بالله وحده) أتدرون ما الإيمان بالله وحده ، قالوا الله ورسوله اعلم ، قال شهادة ان لا إله الا الله ، وان محمدا رسول الله ، وإقام الصلاة ، وإيتاء الزكاة ، وصيام رمضان ، وان تعطوا من المنعم الخمس الحديث (١)

(١) واخرجه مسلم أيضا في عدة مواضع من صحيحه ولا يخفى ما فيه من الدلالة على ان الخمس ركن من ارکان الاسلام كالصلاة والزكاة فيكون هذا الحديث مقيدا لجميع الأحاديث المطلقة بالنسبة الى الخمس ولا غرو فان الكتاب والسنة يتقيد بعضهما بعضا .

فصل فيها صح من الأحاديث الحاكمة باحترام أهل الشهادتين

والأحاديث في هذا المعنى لا تكاد تحصى ، فمن ارادها فمليه بمطائنها من الصحاح الستة وغيرها ، ولا سيما كتاب الايمان من صحيح مسلم ، فإن فيه ابواباً كثيرة ، تفيد القطع بأن الاسلام والايمان عند اهل السنة ليس الا ما ذكرناه ، على ان ما منورده في الفصاين الآتين صريح في ذلك ايضا ، فتدبر ولا تذهل .

« فصل » ٣

في نبذة مما صح عند اهل السنة والجماعة ، من الأحاديث الدالة على ان من قال لا إله الا الله محمد رسول الله محترم دمه وماله وعرضه ، اوردناها ليتبته الغافل ، ويقتنع الجاهل ، وليعلم ان امر المسلمين ليس كما يزعمه اخوان العصية ، وابناء الحمجية ، وحلفاء الحمية ، حمية الجاهلية ، الذين شقوا عصا المسلمين ، واضرموا نار الفتن بينهم ، حتى كانوا اوزاعا وشيعاً ، يكفر بعضهم بعضاً ، ويتبرء بعضهم من بعض ، من غير امر يوجب ذلك ، الا ما نفخته الشياطين ، او نفخته ابالسة الانس الذين هم انكي للإسلام من نسل آكلة الالكباد ، وهذا عصر العلم ، عصر الانصاف عصر النور ، عصر التأمل في حقائق الأمور ، عصر الاعراض عن كل تعصب ذميم ، والاخذ بكتاب الله العظيم ، وسنة نبيه الكريم ، واليك منها ما عقد الفصل لذكره .

اخرج البخاري في الصحيح عن ابن عباس رضي الله عنهما ، أن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ، قال لما اذن جيل ، حين بعثه الى

اليمين ، إنك ستأتي قوما أهل كتاب ، فإذا جئتهم فادعهم إلى أن يشهدوا
أن لا إله الا الله ، وان محمدا رسول الله ، فإن هم أطاعوا لك بذلك
فأخبرهم أن الله قد فرض عليهم خمس صلوات في كل يوم وليلة ، فإن هم
أطاعوا لك بذلك ، فأخبرهم ان الله قد فرض عليهم صدقة تؤخذ من
أغنيائهم ، فترد على فقرائهم ، فإن هم أطاعوا لك بذلك ، فإياك وكواثم
أموالهم الحديث «١» .

وتراه ينادي بثبوت الاسلام لهم ، بمجرد طاعتهم له بذلك ، بحيث
تكون أموالهم حينئذ فضلا عن إخراجهم ودمائهم محترمة كثيرهم من
أفضل افراد المؤمنين .

ومثله ما في باب فضائل علي عليه السلام من الجزء الثاني من صحيح
مسلم «٢» قال إن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ، قال لأعطين هذه
الراية رجلا يحب الله ورسوله ، (وفي رواية أخرى هي في الصحيح أيضا
ويحبه الله ورسوله) يفتح الله على يديه ، قال قال عمر بن الخطاب ، ما أحببت
الإمارة إلا يومئذ ، فمساورت لها رجاء ان أدعى لها ، قال فدعا رسول
الله صلى الله عليه وآله وسلم علي بن ابي طالب ، فأعطاها إياها ، وقال امش
ولا تلتفت ، قال فساد علي شيئا ، ثم وقف ولم يلتفت ، فصرخ يا رسول
الله على ماذا أقاتل الناس ، قال قاتلهم حتى يشهدوا ان لا إله الا الله ،

«١» و أخرجه مسلم في صحيحه بالاسناد الى ابن عباس أيضا ولا يخفى تقييده
بإدخاله على اشتراط طاعتهم له في الصرم والحج والخمس من الصحيح الآخر .

«٢» وهو موجود في باب غزوة خيبر من الجزء الثالث من صحيح البخاري
وفي باب مناقب علي عليه السلام من الجزء الثاني منه أيضا بنوع ما من التغيير في
الالفاظ

وان محمداً رسول الله ، فاذا فعلوا ذلك فقد منعوا منك دماءهم .
 واخرج البخاري ومسلم في صحيحيهما عن اسامة بن زيد ، قال بعثنا
 رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم الى الجرقة ، فصباحنا القوم فهزمناهم
 ولحقنا انا ورجل من الانصار رجلا منهم ، فلما غشيناه قال لا إله الا
 الله ، فكف الانصاري عنه ، فطمئنت برحمتي حتى قتلتني ، فلما قدمنا بلغ
 النبي صلى الله عليه وآله ذلك ، فقال يا اسامة اقلته بعد ما قال لا إله الا
 الله ، قلت كان متعوذاً ، قال فما زال يكررها حتى تمتيت اني لم اكن
 اسلمت قبل ذلك اليوم .

قلت ما تمنى ذلك حتى اعتقد أن جميع ما عمله قبل هذه الواقعة
 (من إيمان وصحبة وجهاد و صلاة وصوم وزكاة وحج وغيرها) لا يذهب
 عنه هذه السيئة ، وأن اعماله الصالحة باجمعها قد حبطت بها ، ولا يخفى ما في
 كلامه من الدلالة على انه كان يخاف ان لا يُغفر له ، ولذلك تمى تأخر
 اسلامه عن هذه الخطيئة ، ليكون داخلا في حكم قوله (ص) « الاسلام
 يجب ما قبله » ، وناهيك بهذا دليلا على احترام لا إله الا الله واهله -
 واذا كانت هذه حال من يقولها متعوذاً ، فما ظنك بمن اعتقدت بها نطقته
 ثم رضعها من ثديي امه ، فاشتد عليها عظمه ، ونبت بها لحمه ، وامتلأ
 من نورها قلبه ، ودانت بها جميع جوارحه ، فليسته ، اهل العناد عن غيرهم
 وليحذروا غضب الله تعالى وسخط نبيه ، صلى الله عليه وآله وسلم .

وفي الصحيحين بالاستناد الى المقداد بن عمرو ، أنه قال يا رسول الله ،
 أرأيت ان لقيت رجلا من الكفار ، فاقتلنا فضرب إحدى يدي بالسيف
 فقطعها ، ثم لاذ مني بشجرة ، فقال اسلمت لله ، أأقتله يا رسول الله بعد ان
 قالها ، فقال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم لا تقتله ، فإن قتلته فإنه

بمئزلك قبل ان تقتله «١» وإنك بمئزته قبل ان يقول كلمته التي قال «٢» .
 قلت ليس في كلام العرب ولا غيرهم عبارة هي أدل على احترام
 الإسلام واهله من هذا الحديث الشريف ، وإي عبارة تكايله في ذلك
 أو توازنه ، وقد قضى بأن المقداد على سوابقه وحسن بلائه ، لو قتل ذلك
 الرجل لكان بمئزلة الكافرين المحاربين لله ولرسوله ، وكان المقتول بمئزلة
 واحد من اعظم السابقين ، واكبر البدرين الاحديين ، وهذه اقصى
 غاية يومها المبالغ في احترام اهل التوحيد ، فليتنق الله كل مجازف عنيد
 واخرج البخاري في باب بعث علي عليه السلام وخالد الى اليمن ،
 أن رجلا قام فقال يا رسول الله اتق الله ، فقال صلى الله عليه وآله وسلم ،
 ويلك الست أحق اهل الارض ان يتقي الله ، فقال خالد يا رسول الله
 الا اضرب عنقه ، قال صلى الله عليه وآله وسلم لالعله ان يكون يصلي «٣»
 قلت اعظم بهذا الحديث ودلالته على احترام الصلاة واهلها ، وإذا
 كان احتمال كونه يصلي مانعا من قتله ، وقد اعترض على النبي صلى الله

«١» يعني انه يكون من عدول المؤمنين لأن المقداد كان كذلك .

«٢» يعني انه يكون بمئزلة الكافر الحربي لأن المقتول كان كذلك قبل ان يقول

كلمته التي قالها .

«٣» واخرجه احمد بن حنبل من حديث ابى سعيد الخدري في صفحة ٩ من
 الجزء الثالث من مسنده . ومثله ما نقله العسقلاني (في الإصابة في ترجمة سرحوق
 المنافق) من انه لما أتى به ليقتل قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم هل يصلي
 قالوا اذا رآه الناس قال اني نهيت ان يقتل المصلين . وكذلك ما اخرجه الذهبي في
 ترجمة عامر بن عبد الله بن يساف من ميزانه بسند ضعيف عن أنس قال ذكر عند النبي (ص)
 رجل فقيل ذلك كهف المنافقين فلما اكثروا فيه رخص لهم في قتله ثم قال هل يصلي
 قالوا نعم صلاة لا خير فيها قال «ص» اني نهيت من قتل المصلين قلت اذا كانت هذه
 حاله مع المنافقين المرائين بصلاتهم فما ظنك بالمعافطين عليها والخاشعين المخلصين لله فيها

عليه وآله وسلم جهره وكاشفه علانية ، فما ظنك بمن يقيم الصلاة ، ويؤتي الزكاة ، ويصوم الشهر ، ويحج البيت ، ويحلل الحلال ، ويحرم الحرام ، ويتمتع بقول النبي (صلى الله عليه وآله) وفعله وتقريره ، ويتقرب الى الله تعالى بحبه ، وعبادة اهل بيته ، ويرجو رحمة الله عز وجل بشفاعته ، متمسكا بثقله ، متمسما بحبليه ، يوالي وليه ، وان كان قاتل ابيه ، ويمادي عدوه ، وان كان من خاصته واهليه .

واخرج البخاري في باب قصة البيعة والاتفاق على عثمان ، حيث ذكر مقتل عمر (رض) والحديث طويل ، وفيه يا ابن عباس انظر من قتاني فجال ساعة ثم جاء ، فقال غلام المغيرة ، قال الصنع ، قال نعم ، قال قاتله الله ، لقد امرت به معروف ، الحمد لله الذي لم يجعل منيتي بيد رجل يدعي الاسلام ، قد كنت انت وابوك تحبان ان تكثر العالوج بالمدينة ، فقال ان شئت قتلناهم ، قال كذبت بعد ان تكلموا بلسانكم ، (اي اقروا بالشهادتين) وصلوا بقلبتكم ، وحجوا حجكم ، الحديث .

والظاهر من قوله الحمد لله الذي لم يجعل منيتي بيد رجل يدعي الاسلام ، (بقرينة ما سئسمعه من رواية ابن قتيبة وابن عبد البر) انه كان يخشى ان يكون قاتله مساما ، فيخفر له بسبب اسلامه ، فلما عرف انه ممن لا يدعي الاسلام ، علم ان الله آخذ بحجه على كل حال ، وفي هذا من الدلالة على حسن عواقب المسلمين ، ما لا تسعه عبارة .

ثم اذا نظرت الى انكاره على ابن عباس ، وقوله له مع جلالتك كذبت الى آخر كلامه ذلك ذلك على احترام اهل الشهادتين والصلاة والحج كيف كانوا ، وفي صفحة ٢٦ من كتاب الامامة والسياسة للإمام المجمع على فضله ابن قتيبة المتوفى سنة مائتين وسبعين ، أن عمر لما اخبر أن قاتله

غلام المخيرة ، قال الحمد لله الذي لم يقتلني رجل يحاجني بلا آله الا الله يوم القيامة .

وروى الحافظ ابو عمر يوسف بن عبيد البر القرطبي ، في ترجمة عمر من الاستيعاب ، أنه قال لولده عبيد الله ، الحمد لله الذي لم يجعل قلبي بيد رجل يحاجني بلا آله الا الله اه .

قلت اذا كان صاحب لا إله الا الله ، بحيث لو قتل عمر بن الخطاب وهو الخليفة الثاني لحاجه بها ، فامر اهل التوحيد اذن سهل يسير ، فليثق الله اهل الشقاق ، ولينهض رجال الإصلاح بأسباب الوثام والوفاق ، فقد نصب العرب لنا حياضه ، ووجه نحونا قنابله ، واطلنا منطاده بكل صاعقة ، واقلنا نفقه بكل بائقة ، واحاط بنا اسطوله ، وضربت في اطلالنا طبوله ، ولئن لم يعتصم المسلمون بمجمل الاجتماع ، ويبرأوا الى الله من هذا النزاع ، ليكونوا اذلاء خاسئين ، وارقاء صاغرين ، (اينما ثقفوا اخذوا وقتلوا تقتيلا) .

واخرج البخاري عن أنس ، (رض) قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ، أمرت ان أقاتل الناس حتى يقولوا لا إله الا الله ، فإذا قالوها ، وصلوا صلاتنا ، واستقبلوا قبلتنا ، وذبحوا ذبيحتنا ، حرمت علينا دماؤهم واموالهم اه .

قلت هل بقي بعد هذه الأحاديث الصحيحة ، والنصوص الصريحة ، ملتبس لشغب المشاغب ، أو مطمع يتشبث به الناصب ، كلا ورب محمد صلى الله عليه وآله وسلم ، ان دين الاسلام بري مما يزعمه المرجفون ، مناقض لما يحاوله المجحفون ، (ومن لم يحكم بما أنزل الله فأولئك هم الكافرون) .

وفي الصحيحين بالإسناد إلى ابن عمر (رض) قال قال النبي (صلى الله عليه وآله وسلم) وهو يعني (وقد أشار إلى مكة المعظمة) أتدرون أي بلد هذا قالوا الله ورسوله أعلم قال فإن هذا بلد حرام أتدرون أي يوم هذا قالوا الله ورسوله أعلم قال إنه يوم حرام أتدرون أي شهر هذا قالوا الله ورسوله أعلم قال شهر حرام قال فإن الله حرم عليكم دماءكم وأموالكم وأعراضكم كحرمة يومكم هذا في شهركم هذا في بلدكم هذا

والصالح الستة وغيرها مشحونة من هذه الأخبار وهي أشهر من الشمس في رابعة النهار .

فليت شعري أي عذر لمن اعتمد عليهما وانحصر رجوعه في احكام الدين اليهما ثم خالف في ذلك احكامهما ونبد وراء ظهره كلامهما (١) بلى انهم مرجفون والامر على خلاف ما يظنون .



(١) كالشيخ نوح الحنفي ، حيث افترق (مع وجود هذه الصالح وامثالها) بتكفير الشيعة ، وواجب قتالهم ، وابعاد قتلهم وسيّر ذراريهم ونسائهم ، سواء تابوا او لم يتوبوا ، فراجع فتواه هذه في باب الردة والتعزيز من كتاب الفتاوى الحامدية الشهيد ، وسند كرها بعين لفظه ، في الفصل التاسع من هذه الفصول ، مزيفين لها بالادلة القاطعة والبراهين الناصعة ، فراجع ذلك الفصل واعلم أن الفصول الثمانية التي قبله انما هي مقدمة لرد على هذه الفتوى القاسية - وما لنا هذا الكتاب الا لهذه الغاية ، اذ لم اجد احدا قام بهذا الواجب ، والحمد لله على التوفيق لأدائه كما يجب

« فصل »

٤

في يسير من نصوص أثبتنا عليهم الصلاة والسلام ، في الحكم بإسلام أهل السنة ، وأنهم بالشيعة في كل أثر يترتب على مطلق المسلمين ، وهذا في غاية الوضوح من مذهبنا ، لا يرتاب فيه ذو اعتدال منيأ ، ولهذا لم نستقص ماورد من هذا الباب ، اذ ليس من الحكمة توضيح الواضحات وهاك ما عقد الفصل للإشارة اليه .

قال الإمام ابو عبدالله الصادق عليه السلام ، في خبر سفيان بن السبيط الإسلام هو الظاهر الذي عليه الناس ، شهادة أن لا إله الا الله ، وأن محمدا رسول الله ، صلى الله عليه وآله وسلم ، وإقام الصلاة ، وإيتاء الزكاة ، وحج البيت ، وصيام شهر رمضان الحديث .

وقال سلام الله عليه ، في خبر سماعة ، الإسلام شهادة ان لا إله الا الله ، والتصديق برسول الله ، صلى الله عليه وآله وسلم ، وبه حققت الدماء ، وعليه جرت المناكح والموايرث ، وعلى ظاهره جماعة الناس . الحديث .

وقال الإمام ابو جعفر الباقر عليه السلام ، في صحيح حران بن اعين من جملة حديث (والإسلام ما ظهر من قول او فعل ، وهو الذي عليه جماعة من الناس من الفرق كلها ، وبه حققت الدماء ، وعليه جرت الموايرث ، وجاز النكاح ، واجتمعوا على الصلاة والزكاة والصوم والحج فخرجوا بذلك عن الكفر ، واضيفوا الى الايمان) اهـ

الى آخر ما هو مأثور عنهم في هذا المعنى ، مما لا يمكنني استيفاءه ولا يسعني استقصاؤه ، وهذا القدر كاف لما اردناه ، موضح لما قصدناه .

« فصل »

٥

في إطفاءة مما صح عند أهل السنة من الأحاديث الخاطئة بنبأ مطلق الموحدين ، أوردناها ليُعلم حكمها بالجنة ، على كل من الشيعة والسنة ، والغرض بعث المسلمين على الاجتماع ، والتشديد بهم على هذا التراجع ، والتنبية لهم على أن هذا التدابير بينهم عبث محض ، وسفه صرف بل فساد في الأرض ، وإهلاك للحرث والنسل ، ضرورة أنه متى كان الدين حاكماً على كل منهما بالإيمان ، معلنا بفوزهما في أعلى الجنان ، لا يلقى لتزاعها غرض تقصده الحكماء ، أو أمر يلقى بألباب العقلاء - لكن مني المسلمون بجماعة ذهلوها عن صلاحهم ، وغفلوا عن حديث صحاحهم ، واليك منه ما عقد الفصل لذكره .

أخرج البخاري (١) في صحيحه عن أبي أيوب الأنصاري (رض) أن رجلاً قال للنبي صلى الله عليه وآله وسلم ، أخبرني بعمل يدخلني الجنة فقال القوم ماله ماله ، فقال النبي صلى الله عليه وآله وسلم إرب ماله ، فقال تعبد الله ولا تشرك به شيئاً ، وتقيم الصلاة ، وتؤتي الزكاة ، وتصل الرحم ، ذرهما ، قال كأنه كان على راحلته .

وأخرج أيضاً بسنده أن أعرابياً أتى النبي صلى الله عليه وآله وسلم ، فقال دلني على عمل إذا عملته دخلت الجنة ، قال صلى الله عليه وآله تعبد

١٥ في صحيح مسلم من هذا النوع أحاديث وافرة فراجع منه باب الإيمان الذي يدخل به الجنة في الجزء الأول منه ، وباب من تقي الله بالإيمان وهو غير شك فيه دخل الجنة وحرم على النار وهو في الجزء الأول أيضاً تجد فيه من البشارة ما تقرر به عين المؤمن بالله واليوم الآخر

الله ولا تشرك به شيئاً ، وتقيم الصلاة المكتوبة ، وتؤتي الزكاة المفروضة ، وتصوم رمضان ، قال والذي نفسي بيده ، لا أزيد على هذا ، فلما ولى قال النبي صلى الله عليه وآله وسلم ، من سره ان ينظر الى رجل من اهل الجنة فلينظر الى هذا اه .

قلت ظهر لي من أخبار آخر أن هذا الاعرابي انما هو مالك بن نويرة بن حمزة التميمي (١) .

وفي صحيح البخاري بالإسناد الى عبادة ، قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ، من شهد ان لا إله الا الله وحده لا شريك له ، وأن محمداً عبده ورسوله ، وان عيسى عبد الله ورسوله ، وكلمته القاها الى مريم وروح منه ، والجنة حق ، والنار حق ، أدخله الله الجنة على ما كان من العمل (٢) .

وفي البخاري ايضا عن جنادة مثله ، إلا انه زاد فيه

«١» وكان رجلاً سرياً نبيلاً يردف الملوك ، وهو الذي يضرب به المثل فيقال مرعى ولا كالمعدان وماء ولا كصداء وفقي ولا كمالك وكان فارساً شاعراً مطاعاً في قومه وكان فيه خيلاء ، وتقدم وكان ذالمة كبيرة وكان يقال له الجفول قدم على النبي «ص» فأسلم وحسن اسلامه فولاه «ص» صدقة قومه وحج معه حجة الوداع وشهد خطبته يوم غدیر خم بالولاية له ابي فكان بعدها من المتفانين في ولايته قتله خالد بن الوليد يوم البطاح ونكح زوجته وكانت في غاية الجمال وجعل رأسه أثنية تقدر فكانت التقدر على رأسه حتى نضج الطعام وما خلصت النار اليه نص على ذلك وشية بن موسى بن الفرات كما في ترجمته من وفيات ابن خلكان وذكره الواقدي وكثير من أهل السير والأخبار وعللوا عدم خلوص النار الى شواه بكثرة شعر رأسه وهو كما ترى ، وقد أشرنا الى هذه القضية حيث ذكرنا خالد بن الوليد في فصل المتأولين وهو الفصل الثامن من هذه الفصول فراجع .

«٢» أي مع ما كان منه من الأعمال سواء كانت مرضية لله تعالى او غير مرضية

(من ابواب الجنة الثمانية ايها شاء دخل)

وفيه عن ابي ذر (رض) قال أتيت النبي صلى الله عليه وآله وسلم
وعليه ثوب أبيض وهو قائم ، ثم أتيتهُ وقد استيقظ ، فقال ما من عبد قال
لا إله الا الله ، ثم مات على ذلك إلا دخل الجنة ، قلت وإن زنى وإن
سرق ، قال وإن زنى وإن سرق ، قلت وإن زنى وإن سرق ، قال وإن زنى وإن
سرق ، قلت وإن زنى وإن سرق ، قال وإن زنى وإن سرق ، على رغم انف ابي ذر
وفيه عن ابي ذر ايضا ، قال قال لي النبي صلى الله عليه وآله وسلم ،
قال جبرائيل ، من مات من أمتك لا يشرك بالله شيئاً دخل الجنة او لم
يدخل النار ، قلت وإن زنى وإن سرق ، قال وإن اه .

وفيه عنه ايضا ، قال خرجت ليلة من الليالي ، فإذا رسول الله صلى
الله عليه وآله يمشي وحده ، وليس معه انسان ، قال فظننت انه يكره
ان يمشي معه أحد ، فجعلت امشي في ظل القمر ، فالتفت فرأني ، فقال
من هذا ؟ قلت ابو ذر ، جعلني الله فداك ، قال يا أبا ذر ، تما له - قال فمشيت
معه ساعة ، فقال إن المكثرين في الدنيا هم المقلون يوم القيامة ، إلا من
أعطاه الله خيراً ، فنفخ فيه يمينه وشماله ، وبين يديه ووراءه ، وعمل فيه
خيراً ، قال فمشيت معه ساعة ، فقال لي اجلس هاهنا حتى ارجع اليك ،
قال فانطلق في الحرة حتى لا أراه ، فلبث عني فأطال البث ، ثم اني سمعته
وهو مقبل وهو يقول ، وإن سرق وإن زنى ، فلما جاء لم اصبر حتى قلت
له يا نبي الله ، جعلت فداك ، من تكلم في جانب الحرة ، ما سمعت
احدا يرجع اليك شيئاً ، قال ذلك جبرائيل ، عرض لي في جانب الحرة
فقال بشر أمتك أنه من مات لا يشرك بالله شيئاً دخل الجنة ، قلت
يا جبرائيل وإن سرق وإن زنى ، قال نعم ، قلت وإن سرق وإن زنى ،

قال نعم ، قلت وإن سرق وإن ذفى ، قال نعم وإن شرب الخمر الله ،
 قلت الظاهر أن الزنا والسرقة وشرب الخمر هنا كناية عن فطلق
 الكبائر ، فيكون المراد أن من مات على التوحيد وعمل الجنة أو لم يعمل
 النار ، وإن ارتكب الكبائر ، على حد قوله في الحديث السابق اعني
 حديث عبادة (على ما كان من العمل) .

يجب أن يعلم أن أعضاء المؤمنين ، يمدّبون يوم القيامة على قدر
 ذنوبهم ، ثم ينالون الكرامة ، في دار المقامة ، على ذلك الجماع أهل البيت
 وشيعتهم ، بل هو من الضروريات عندهم .
 فالأخبار الحاكمة بنجاة أهل القبلة ، على ما كان من العمل ، ليست
 ناظرة إلى أن الأعضاء منهم لا يرون العذاب أصلاً ، وإنما المراد أنهم
 لا يخلدون كما يخلد الكفار ، وبهذا لا يبقى لهم تمسك بهذه الأخبار
 ونحوها ، وليس لهم بما اجتروا إلا التوبة والندم ، أو العذاب في جهنم
 على قدر ما يستحقون ، أو يتداركهم الله بعفوه وغفرانه وشفاعة الشافعين
 عليهم السلام .

وفي الصحيحين عن معاذ بن جبل ، قال بينما أنا رديف النبي صلى الله
 عليه وآله وسلم ، ليس بيني وبينه إلا آخرة الرحل ، فقال يا معاذ ، قلت
 لبيك رسول الله وسعديك ، ثم سار ساعة ، ثم قال يا معاذ ، قلت لبيك
 رسول الله وسعديك ، ثم قال يا معاذ ، قلت لبيك رسول الله وسعديك ،
 قال هل تدري ما حق الله على عباده ، قلت الله ورسوله أعلم ، قال حق
 الله على عباده أن يعبدوه ، ولا يشركوا به شيئاً ، ثم سار ساعة فقال

يا عمار بن حنبل ، قلت ليك رسول الله وسيدك ، قال هل تدري ما حق العباد على الله اذا فعلوا ما علم ، قلت الله ورسوله أعلم ، قال حق العباد على الله انبذوا عنهم .

وفي صحيح البخاري عن عتبان ، قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ، ان يوافي عبد يوم القيامة بقول لا إله إلا الله ، يبتغي به وجه الله ، إلا حرم عليه النار .

وفيه عن عتبان بن مالك الأنصاري ايضا ، أنه أتى النبي صلى الله عليه وآله وسلم ، فسأله أن يأتي بيته فيصلي فيه ليتخذه مصلى (١) قال عتبان ففعل رسول الله صلى الله عليه وآله فصل بنا ركعتين ، وحسناء على حرية إلى أن قال ، فثاب في البيت رجال ذوو عدد ، فقال قاتل منهم أين مالك ابن الدخشن (٢) فقال بعضهم ذلك منافق ، لا يجب الله ورسوله ، فقال رسول الله صلى الله عليه وآله لا تقل ذلك ، ألا تراه قد قال لا إله إلا الله ، يريد بذلك وجه الله ، قال فأتانا نرى وجهه ونصيحته إلى المنافقين ، قال رسول الله صلى الله عليه وآله ، فإن الله قد حرم على النار من قال لا إله إلا الله ، يبتغي بذلك وجه الله ،

وهذا الحديث أخرجه مسلم في صحيحه بطرق متعددة ، وآخره عنده أليس يشهد ان لا إله إلا الله ، وإني رسول الله ، قالوا إنه يقول ذلك وما هو في قلبه ، قال صلى الله عليه وآله ، لا يشهد احد انه لا إله إلا

«١» ما يقول الرهابية في هذا الحديث الصحيح ومنافاته لمذهبهم (٢) هكذا في النسخة التي تبصيرني من صحيح البخاري والظاهر انه ابن الدخشم بالميم ابن مالك ابن للدخشم بن غنم بن عوف بن عمرو بن عوف شهد بدرًا ومعهده وهو الذي أسر يوم بدر سهيل بن عمرو ومع هذا فقد كان معروفًا بالفاق والله أعلم بحاله .

الله ، وأني رسول الله ، فدخل النار أو تُطعمه - قال أنس فأعجبني هذا الحديث ، فقالت لابني اكتبه فكتبته اه - قلت أي عبارة أدل على نجاة كافة الموحدين من هذه العبارة ، وأي بشارة في الجنة لمطلق المسلمين اعظم من هذه البشارة ، والعجب ممن لا يرتأى في صحتها ، وهو مع ذلك يحكم بنقيض دلالتها ، (فليحذر الذين يخالفون عن أمره ، أن تصيبهم فتنة أو يصيبهم عذاب أليم) .

وأخرج البخاري في الصحيح - عن أنس ، قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ، يقول الله تعالى لأهل النار عذابا يوم القيامة لو أن لك ما في الأرض من شيء ، أكنت تفتدي به ، فيقول نعم ، فيقول الله تعالى أردت منك أهون من هذا ، وأنت في صلب آدم ، أن لا تشرك بي شيئا ، فأبيت إلا أن تشرك بي .

قلت ظاهر هذا انه إنما ابتلي بمذاب النار لأنه أبلى إلا أن يشرك ، ولولا ذلك لنجا ، فلم أن أهل التوحيد ناجون ، -- وايضا دل الحديث على أن أهون أهل النار عذابا هذا المشرك فلم أن ليس فيها موحد اذ لو كان هناك موحد لكان أهون عذابا من هذا المشرك (١) وهذا خلاف صريح . الحديث .

وفي الصحيح الستة ، ومسنند احمد وكتب الطبراني وغيرهما من هذا كثير ، ولا سيما احاديث الشفاعة ، حتى يقال لرسول الله صلى الله عليه وآله وسلم (فيما أخرجه البخاري ومسلم في الصحيحين) أخرج من النار من في قلبه أدنى أدنى من مثقال حبة خردل من إيمان ، - ولواردنا

« ١ » لأن الموحدين وإن جاء بأعظم الجرائم لا يعذب عذاب المشرك وإن لم يأت بغير الإشراف من الذنوب .

إيراد ما في الصحيحين من احاديث الشفاعة المشتملة على اعظم البشائر لطال المقام ، لكننا أشرنا اليها ليراجعها من أرادها - على ان الشيخين (البخاري ومسلم) اخراجا في صحيحيهما عن عثمان بن عفان ، أن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ، قال من مات وهو يعلم ان لا إله إلا الله دخل الجنة - وهذا ظاهر بأن مجرد العلم بالوحدانية موجب لدخول الجنة - ومثله ما أخرجه الطبراني في الكبير عن عمران بن حصين ، قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ، من علم ان الله ربه وافي نبيه صادقاً عن قلبه ، حرم الله لحمة على النار - وهذه الأخبار أجلى من الشمس في رابعة النهار ، وصحتها اشهر من نار على علم ، فيها من البشائر ، ما ربما هون على المسلم موبقات الكبائر فدونك ابوابها في كتب أهل السنة لتعلم حكمها عليك وعليهم بالجنة ^(١) وكلما ذكرناه شذرم بذر ، ونقطة من لجج بحر ، اكتفينا منها بما ذكره البخاري في كتابه ، وكرره بالأسانيد المتعددة في كثير من ابوابه ، ولم نتعرض لما في باقي الصحاح ، اذ انشق بما ذكرناه عمود الفجر واندلع لسان الصباح - وان عندنا صحاحا آخر فزنا بها من طريق أئمتنا الاثني عشر :

روتها هداة قوْلهم وحديثهم روى جدنا عن جبرئيل عن الباري فهي السُّنةُ التالية للكتاب ، وهي الجنة الواقعة من العذاب - واليكها في أصول الكافي وغيره تعلن بالبشائر ، لأهل الإيمان بالله

(١) لأن كلا من الإمامية والسنية يؤمنان بالله ويصدقان رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ويقيمان الصلاة ويؤتيان الزكاة ويحججان البيت ويصومان الشهر ويوقنان بالبعث ويحللان الحلال ويحرمان الحرام كما تشهد به أقوالها وأفعالها وتحكم به الضرورة من كتبها القديمة والحديثة مختصرة ومطولة .

ورسوله واليوم الآخر لكنها تخصص ما سمعته من تلك العجومات
 المتكاثرة ، بولاية آل رسول الله وعترته الطاهرة ، الذين قرئهم بحكم الكتاب ،
 وجعلهم قدوة لأولي الألباب ، ونص على أنهم سفن النجاة ، إذا طغى
 زخار الفتن ، وأمان الأمة إذا هاج اعصار المجن ، ونجوم الهداية ، إذا
 ادلمت ليل الغواية ، وباب حطة لا يُعقر إلا لمن دخلها ، والعروة الوثقى
 لا انفصام لها - ولا غرو فإن ولايتهم من أصول الدين ، وقد أقننا
 على ذلك قواطع الحجج وسواطع البراهين ، أدلة عقلية ، وججاً نقلية
 نستلفت الباحثين إلى الوقوف عليها في كتابنا (سبيل المؤمنين) إذ
 أوضحنا فيه المسالك وأمطنا بقوة برهانه كل ديجور حالك ، والحمد لله
 رب العالمين .

« فصل »

٦

في لمة مما أفتى به علماء أهل السنة ، من إيمان أهل التوحيد مطلقاً ،
 ونجاة اصحاب الشهادتين جميعاً - - - - - وأوردناها ليعلم الناس توافق النص
 والفتوى في ذلك - والغرض لم شعث المسامين باجتماعهم ، ورتق ما انفتق
 بتدابيرهم وثرأهم - لأن العاقل إذا رأى نصوص صحاحه ، وفتاوى
 علمائه ، تحكم بالإيمان على مطاق أهل التوحيد ، وتعلمان نجاة جميع اصحاب
 القبلة ، لا يبقى بعدها أمر يدعو إلى هذه النفرة ، أو يصد عنه الوثام
 والإلقة ، (والمؤمنون والمؤمنات بعضهم أولياء بعض) فما بالهم (وهم
 في الدين أخوة) قد انشقت عصاهم ، واختلفت مذاهبهم ، فهاج بينهم

قسطل الشر ، وتملقت اهوواؤهم بفواقر الفتن ، ولو رجعوا الى ما أفتى به المتهفقون من علمائهم لا يقنوا أن الأمر على خلاف ما زعم المرجفون واليك منه ما عقد الفصل لبيانته .

ذكر الغارف الشراني في المبحث ٥٨ من اليواقيت والجواهر ، أنه رأى بخط الشيخ شهاب الدين الأذري صاحب القوت ، سؤالاً أقدمه الى شيخ الإسلام تقي الدين السبكي ، وصورته - ما يقول سيدنا ومولانا شيخ الإسلام في تكفير اهل الاهواء والبدع ، (قال) فكذب اليه اعلم يا اخي ، أن الإقدام على تكفير المؤمنين^(١) عسر جدا ، وكل من في قلبه إيمان يستعظم القول بتكفير اهل الاهواء والبدع ، مع قولهم لا إله إلا الله محمد رسول الله ، فإن التكفير امر هائل عظيم الخطر - الى آخر كلامه وقد اطال في تعظيم التكفير وتفضيع خطره ، وذوذك يواقيت الشراني ، فإنها تنقل الجواب عن خط السبكي على طوله ، وفي آخره ما هذا لفظه : فالأدب من كل مؤمن ، أن لا يـكـفر احدا من اهل الاهواء والبدع ، اللهم إلا ان يخالفوا النصوص الصريحة التي لا تحتمل التأويل عنادا وجحودا ، فللهما في ذلك النظر - هذا كلامه ولا يخفى تصريحه بقصر التكفير على مخالف النصوص الصريحة عنادا لله وجحودا لما أعلم بحكمه بالضرورة من دين الإسلام ، وقد دق في هذه الفتوى اصلاب المرجفين ، واستل السنة المتشدقين ، وقطع أمل من يبتغي تفريق المسلمين ، من كل أفك أثيم - وفي الصفحة العاشرة من طبقات الشراني ما لفظه وسئل سيدنا ومولانا شيخ الإسلام تقي الدين السبكي عن حكم تكفير غلاة المبتدعة ، واهل الاهواء ، والمتفوهين بالكلام على

(١) أنظر كيف أطلق لفظ المؤمنين على اهل الاهواء والبدع بدون تكلف .

الذات المقدسة ، فقال (رضي الله عنه) أعلم أن كل من خاف الله عز وجل ، استعظم القول بالكفر لمن يقول لا إله إلا الله محمد رسول الله ، ثم اورد جواب السبكي وهو طويل ، جاء في آخره ما هذه الفاظه : فما بقي الحكم بالكفر ، الا لمن اختاره ديناً وجحد الشهادتين ، وخرج عن دين الاسلام جملة اه - قلت الظاهر من اختلاف عبارة السؤالين والجوابين ، كونهما متعددتين كما لا يخفى ، واذا كان كلام هذا الامام الكبير ، معلناً باختصاص الكفر بمن جحد الشهادتين ومنادياً بالتنزيه لأهل الاهواء والبدع ، والمتفوهين بالكلام على الذات المقدسة من أهل القبلة ، فأبي وقع بمداه لكلام المرجفين ، وتحكم المشاغبين واذا كان هذا حكمه في المتفوهين بالكلام على الله عز وجل ، فما ظنك بمن تاب وآمن وعمل صالحاً ثم اهتدى - وقال الشيخ الأكبر ابن العربي في باب الوصايا من فتوحاته - اياكم ومعاداة اهل لا إله إلا الله ، فإن لهم الولاية العامة ، فهم أولياء الله ، ولو اخطأوا وجاءوا بقرب الارض من الخطايا وهم لا يشركون بالله شيئاً ، فإن الله يتاقى جميعهم بمثلها ^(١) مغفرة ومن ثبتت ولايته حرمت محاربته - واطال الى ان قال ، واذا عمل احدكم عملاً توعده الله عليه بالنار ، فليمحه بالتوحيد ، فإن التوحيد يأخذ بناصية

(١) هذا مأخوذ من حديث أخرجه الترمذي وصححه ، رواه بالاسناد الى أنس قال سمعت رسول الله (ص) يقول : قال الله تعالى ، - يا ابن آدم ، انك ما دعوتني ورجوتني غفرت لك ، على ما كان منك ، ولا أبالي ، - يا ابن آدم ، لو بلغت ذنوبك عنان السماء ، ثم استغفرتني غفرت لك ، - يا ابن آدم ، انك لو أتيتني بقراب الارض خطايا ، ثم لقيتني لا تشرك بي شيئاً ، لا أتيتك بقرابها مغفرة اه - وهذا الحديث ذكره الفاضل النووي في اربعينه وهو الحديث الأخير مما انتخبه من الأحاديث الصحيحة .

صاحبه ، لا بد من ذلك .

هذا كلامه وفيه ما تراه من الحكم على جميع اهل التوحيد بالولاية لله عز وجل ، والبشارة للمخطئين والمجرمين منهم بالمغفرة ، والجزم بأن التوحيد يحو الكبار ، يأخذ بناصية صاحبه والحمد لله رب العالمين .

وقال الفاضل الرشيد في صفحة ٤٤ من المجلد السابع عشر من مناره ان من اعظم ما بليت به الفرق الاسلامية رمي بعضهم بعضا بالفسق والكفر مع ان قصد كل الوصول الى الحق بما بذلوا جهدهم لتأييده واعتقاده والدعوة اليه ، فاجتهد وإن أخطأ معذور - وقد اطلال الكلام في هذا الموضوع حتى بلغ الصفحة ٥٠ من ذلك المجلد فراجع .

وقال المعاصر النهائي البيروتي في أوائل كتابه شواهد الحق (١) اعلم اني لا اعتقد ولا أقول بتكفير أحد من اهل القبلة ، لا الوهابية ولا غيرهم ، وكلهم مسلمون ، تجمعهم مع سائر المسلمين كلمة التوحيد والايمان بسيدنا محمد صلى الله عليه وآله وسلم ، وما جاء به من دين الاسلام الى آخر كلامه - وعقد العارف الشعراني ، في الجزء الثاني من اليواقيت والجواهر ، بحثاً مسهباً لثبوت الايمان لكل موحد يصلي الى القبلة ، وهو المبحث ٥٨ ، قال في آخره ، قد علمت يا اخي مما قررناه لك في هذا المبحث ، أن جميع العلماء المتدينين ، أمسكوا عن القول بالتكفير لأحد من اهل القبلة (فبهذا هم اقتده) اه - ونقل جماعة كثيرون منهم

(١) طبع هذا الكتاب وفي هامشه رسالة للنهائي ايضاً في فضائل معاوية سماها البديعة في اقناع الشيعة وقد نقضناها بكتاب يكون مجعها ثلاث مرات سبيناها الذريعة الى نقض البديعة .

الشمراي في المبحث المتقدم ذكره ، عن أبي المحاسن الروياني وغيره من علماء بغداد قاطبة ، أنهم كانوا يقولون ، لا يكفر أحد من المذاهب الإسلامية لأن رسول الله صلى الله عليه (وآله) وسلم ، قال من صلى ثلاثاً واستقبل قبلتنا واكل ذبيحتنا فله ما لنا وعليه ما علينا اه - قلت وقد ذكرنا في الفصول السابقة جملة من النصوص في هذا المعنى والصحيح مشحونة به فراجع - وقد بالغ الشيخ أبو طاهر القزويني في كتابه سراج العقول ، بإثبات الإسلام لكل فرد من أهل القبلة ، وجزم بنجاة الجميع من كل فرق الإسلام ، وأول الحديث المشهور ، اعني حديث (تفرق أمتي ثلاثاً وسبعين فرقة فرقة ناجية والباقيون في النار) .

بل أقال انه روي في بعض طرق هذا الحديث ما نصه (كلها في الجنة الا واحدة) (١) .

وأطال في إثبات الإيمان لكل مصدق بالشهادتين من أهل الأهواء والبدع ، كالمعتزلة والنجارية والروافض (٢) والخوارج والمشبهة ونحوهم وحكم بنجاة الجميع يوم القيامة ، ونقل القول بإسلام الجميع ، عن جمهور العلماء والخلفاء ، من أيام الصحابة الى زمنه - قال وهم من أهل الاجابة بلا شك ، فن سماهم كفرة فقد ظلم وتمدى الى آخر كلامه وهو طويل نقله لي بعض مشائخي مشافهة عن سراج العقول واورده الشمراي بتامه في المبحث ٥٨ من يواقيته نقلاً عن ذلك الكتاب ايضاً فراجع .

وقال ابن تيمية في اوائل رسالة الاستغاثة وهي الرسالة ١٢ من

(١) أخرجه ابن النجار ونقل الشمراي عند إيرادہ في البحث ٥٨ من اليواقيت عن العلماء ان المراد بهذه الواحدة التي هي في النار إنما هي الزنادقة .
(٢) هذه عبارته نقلناها بدون تصرف .

مجموعة الرسائل الكبرى^{١٦} ما هذا لفظه ، ثم اتفق أهل السنة والجماعة على أنه صلى الله عليه وآله وسلم ، يشفع في أهل الكبائر ، وأنه لا يخلد في النار من أهل التوحيد أحد اهـ^{٢٣} .

وقال ابن حزم ، حيث تكلم فيمن يكفر ولا يكفر في صفحة ٢٤٧ من أواخر الجزء الثالث من كتاب الفصل ، في الإهواء والملل والنحل ما هذه الفاطمة ، وذهبت طائفة ، إلى أنه لا يكفر ولا يفسق مسلم بقول قاله في اعتقاده أو فتيها ، وأن كل من اجتهد في شيء من ذلك فدان بما رأي أنه الحق فإنه مأجور على كل حال ، أن أصاب فأجران وإن أخطأ فأجر واحد (قال) وهذا قول ابن أبي ليلى ، وأبي حنيفة ، والشافعي ، وسفيان الثوري ، وداود بن علي ، وهو قول كل من عرفنا له قولاً في هذه المسألة من الصحابة (رض) لا نعلم منهم خلافاً في ذلك أصلاً - قالت هذه الفتوى من هؤلاء الأئمة ، تقطع دابر المشاعين ، وتنقض أساس الموليين ، لأن خصوصهم من أهل القبلة ، لم يقولوا قولاً ، ولم يمتقدوا أمراً ، إلا بعد الاجتهاد التام ، واستفراغ الوسع والطاقة ، وبذل الجهد في الاستنباط من الكتاب والسنة وكلام أئمة الهدى من آل محمد صلى الله عليه وعليهم وسلم ، ولم يدينوا إلا بما رأوا أنه الحق ، واعتقدوا أنه عين الصواب ، فيكونون بحكم هؤلاء الأعلام ، (وهم أئمة السلف والخلف) مأجورين ، أن أصابوا أو أخطأوا ، على رغم من يتبغي تكفير المؤمنين ، ويدأب مجتهداً في تفريق المسلمين - وكان أحمد بن زاهر السرخسي

١٦ في صفحة ٤٧٠ من الجزء الأول .

٢٣ فعلى هذا تكون أهل السنة مجمعة على أن مصير الشيعة إلى الجنة ضرورة أنهم من أهل التوحيد والإيمان بكل ما جاء به النبي صلى الله عليه وآله .

(وهو اجل اصحاب الامام ابي الحسن الأشعري) يقول (فيما نقله الشمراني عنه في اواخر المبحث ٥٨ من يواقيته) لما حضرت الشيخ ابا الحسن الأشعري الوفاة بداري في بغداد ، امرني بجمع اصحابه ، فجمعتهم له ، فقال اشهدوا علي انني لا اكفر احدا من اهل القبلة بذنوب ، لأنني رأيتهم كلهم يشيرون الى معبود واحد ، والاسلام يشملهم ويمهمهم - هذا كلام امام السنين وكفى به حجة تدحض اقاويل المبطلين - وقد تواتر القول بعدم تكفير اهل الاهواء والبدع من اهل القبلة ، عن الامام الشافعي ، حتى قال (كما في خاتمة الصواعق) اقبل شهادة اهل البدع الا الخطابية «١» .

وقال شيخ الاسلام المخزومي (فيما نقله الشمراني عنه في المبحث ٥٨ من يواقيته) قد نص الامام الشافعي على عدم تكفير اهل الاهواء في رسالته ، فقال لا اكفر اهل الاهواء بذنوب - قال وفي رواية عنه ، ولا اكفر احدا من اهل القبلة بذنوب ، قال وفي رواية اخرى عنه ولا اكفر

(١) الخطابية اصحاب ابي الخطاب محمد بن مقلص الاجدع عليه وعليهم لعنة الله والملائكة والناس اجمعين كان قبحه الله مغاليا في الصادق عليه السلام فاسد العقيدة خبيث المذهب لا ريب في كفره وكفر اصحابه وقد تبرأ منه الصادق عليه السلام ولعنه وامر الشيعة بالبراءة منه وشدد القول في ذلك وبالغ في التبرء منه واللعنة عليه ومن اراد الوقوف على كلام الصادق عليه السلام في شأن هذا الملعون فعليه بكتاب الكشي وغيره من كتب التراجم لأصحابنا ولهذا الكافر بدع كثيرة منها تأخير صلاة المغرب حتى تستبين النجوم ، وقد نسب الجاهلون هذه البدعة اليها ، على أنها نبرء الى الله منها ومن ابتدعها - والذي نذهب اليه أن اول وقت صلاة المغرب غروب الشمس من جميع أفق المصلي ، ويتحقق ذلك بارتفاع الحمرة المشرقية كما لا يخفى على من راجع افقها .

اهل التأويل المخالف للظاهر بذهب اه .

واجمع الشافعية على عدم تكفير الخوارج ، واعتذروا عنهم (كما في خاتمة الصواعق) بأنهم تأولوا فلهم شبهة غير قطعية البطلان ^(١) .

وقال العلامة ابن عابدين في باب المرتد من حاشيته الشهيرة الموسومة برد المحتار ، ما هذا لفظه : وذكر في فتح القدير ، أن الخوارج الذين يستحلون دماء المسلمين واموالهم ، ويكفرون الصحابة ، حكمهم عند

(١) هذا مع ما أخرجه البخاري « في كتاب استتابة المرتدين والمعاندين وقتالهم في الجزء الرابع من صحيحه » بالاسناد الى أبي سعيد الخدري من حديث ذكر فيه الخوارج فقال (ص) يرقون من الدين كما يرق السهم من الرمية ، ينظر في قذذه فلا يوجد فيه شيء ، ثم ينظر في نصله فلا يوجد فيه شيء ، ثم ينظر في رصافه فلا يوجد فيه شيء ، ثم ينظر في نضيه فلا يوجد فيه شيء ، - قد سبق الثرت والدم ، آيتهم رجل احدى يديه ، او قال ثدييه مثل ثدي المرأة ، او قال مثل البضعة تدردر ، يخرجون على حين فرقة من الناس ، (قال البخاري) قال ابو سعيد اشهد سمعت من النبي (ص) ، وأشهد أن علياً قتلهم ، وأنا معه جئ بالرجل على النعت الذي نمته النبي (ص) ، الحديث - وأخرجه مسلم أيضا في باب ذكر الخوارج وصفاتهم في أواخر كتاب الزكاة من الجزء الأول من صحيحه - وأخرجه احمد من حديث أبي سعيد في مسنده ورواه كافة المحدثين - وأخرج مسلم (في باب الخوارج شر الخلق والخلقة من كتاب الزكاة من صحيحه) ، بالاسناد إلى أبي ذر ، قال قال رسول الله (ص) ان بعسدي من أمتي قومأ يقرؤن القرآن لا يجاوز حلقهم يخرجون من الدين كما يخرج السهم من الرمية ، ثم لا يعودون فيه ، هم شر الخلق والخلقة ، الحديث - وأخرج احمد بن حنبل في صفحة ٢٢٤ من الجزء الثالث من مسنده ، عن أنس بن مالك وأبي سعيد ، عن النبي (ص) ، قال سيكون في أمتي (حين اختلاف بينها وفرقة) قوم يحسنون القيل ، ويسوئون الفعل ، الى أن قال (ص) ، يرقون من الدين مروق السهم من الرمية ، لا يرجعون حتى يرتدوا على فوقه ، هم شر الخلق والخلقة ، طرأ لي أن قتلهم وقتلوه ، يدعون الى كتاب الله ، وليسوا منه في شيء ، الحديث

جمهور الفقهاء وأهل الحديث حكم البغاة^(١) قال وذهب بمض أهل الحديث الى أنهم مرتدون ، قال قال ابن المنذر ، ولا أعلم احدا وافق أهل الحديث على تكفيرهم ، - قال وهذا يقتضي نقل اجماع الفقهاء (على عدم تكفير الخوارج) اه .

هذا مع ان النبي (ص) نص على أنهم يمرقون من الدين كما يمرق السهم من الرمية ، وأنهم شر الخلق والخليقة ، وأنهم ليسوا من الله في شيء ، وأن طوبى لمن قتلهم او قتلوه - وإذا كان هؤلاء مسلمين بالاجماع فما ظنك بمن دخل باب خطه ، وركب سفينة النجاة ، واعتصم بحبل الله ، وتمسك بشقلى رسول الله ، ودخل مدينة علمه من بابها ، ولجى الى أمان أمته من اختلافها وعذابها - وإذا كان الخوارج مسلمين فمن غيرهم من أهل القبلة يكون كافرا ، واي ذي فحلة من أهل الإسلام ليس له كشبهتهم .

ورأيت كلاما في هذا المعنى تأجما لشيخ السادة الحنفية ، محمد امين المعروف بابن عابدين ، في باب المرتد من كتاب الجهاد ، في صفحة ٣٠٢ من الجزء الثالث من رد المحتار ، يحكم فيه قاطعا بالإسلام من يتأول في سب الصحابة مصرا بأن القول بتكفير المتأولين بذلك مخالف لاجماع الفقهاء ، مناقض لما في متونهم وشروحه ، وأن ما وقع في كلام أهل المذهب من تكفيرهم ليس من كلام الفقهاء الذين هم المجتهدون ، بل من غيرهم (قال) ولا عبرة بغير الفقهاء ، والمنقول عن الفقهاء ما ذكرناه الى آخر كلامه ، وقد اشتمل على ادلة وافية ، وشواهد كافية ، فليطلبه من اراده ، وله كلام آخر في هذا المعنى ايسر مما اشرنا اليه ، نلفت

(١) يعني أنهم ان خرجوا على سلطان المسلمين يجب قتالهم حتى يفيثوا الى طاعته فإن نجحوا لاوامره كان أهم ما للمسلمين وعليهم ما على السلمين .

الطالبين له الى كتابه تنبيه الولاة والحكام - على أن ما في رد المحتار ،
مقتنع لأولي الابصار .

وقد ألف العلامة الكبير ، الملا علي القاري الحنفي ، رسالة في الرد
على من يكفر المتأولين بذلك ، كما نص عليه ابن عابدين ، فيما تقدمت
اليه الاشارة من كلامه .

وقال ابن حزم في صفحة ٢٥٧ ، من اواخر الجزء الثالث من فصله ،
ما هذا لفظه : وأما من سب أحدا من الصحابة رضي الله عنهم ، فإن كان
جاهلا فمذمور ، وإن قامت عليه الحجة قتيادى غير معاند ، فهو فاسق كمن
زنى أو سرق . وإن عاند الله تعالى في ذلك ورسوله صلى الله عليه وآله
وسلم فهو كافر ، - قال وقد قال عمر رضي الله عنه بمحضرة النبي صلى
الله عليه وآله وسلم ، عن حاطب . وحاطب مهاجري بدرى ، دعني
أضرب عنق هذا المنافق ، فما كان عمر بتكفيره حاطباً كافراً ، بل كان
مخطئاً متأولاً اه .

قلت لا ينبغي انه جعل الملاك في التكفير انما هو العناد لله ورسوله ،
وهذا لا وجود له فيمن ينتحل دين الإسلام - نعم قديكون الساب
(والعياذ بالله) جاهلاً ، او ذا شبهة اورثته ذلك المورد فيكون معذوراً .
ويدل على عدم كفر المسلم به ، اطلاق الأحاديث التي سمعتها في
كل من الثاني والثالث والرابع والخامس من هذه الفصول فراجع ، -
وأيضاً يدل على عدم الكفر مضافاً الى ذلك ، ما اورده القاضي عياض ، في
الباب الأول من القسم الرابع من كتاب الشفا ، نقلاً عن القاضي اسماعيل
وغير واحد من الأئمة ، ان رجلاً سب ابا بكر بمحضر منه رضي الله عنه
فقال له ابو برزة الاسلامي ، يا خليفة رسول الله ، دعني أضرب عنقه ،

فقال اجلس ، ليس ذلك لأحد ، الا لرسول الله صلى الله عليه وآله (١) وفي ذلك الباب من الشفاء ايضا أن عامل عمر بن عبد العزيز بالكوفة استشاره في قتل رجل سب عمر رضي الله عنه ، فكتب اليه لا يحل قتل امرئ مسلم ، بسب احد من الناس ، الا رجلا سب رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ، فمن سبه فقد حل دمه اه - قلت افضى بنا الكلام الى ما هو غير مقصود بالذات ، وليس الغرض الا تأليف المسلمين ، واعلامهم بأنهم اخوان في الدين ، ولا تراب في ان سب رجل من عرض المؤمنين ، فضلا عن سلفنا الصالح من الصحابة والتابعين ، موبقة وفسق وقد قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ، سباب المسلم فسق وقتاله كفر .

ونرجع الى ما كنا فيه فنقول - نقل علي بن حزم الظاهري عن الاشاعة ، ما لا يتسنى معه القول بتكفير احد اصلا ، واليك عبارته بحروفها - قال في اثناء شتيع المرجئة ، في صفحة ٢٠٦ من الجزء الرابع من فصله ، وأما الاشعرية ، فقالوا . ان شتم من اظهر الاسلام لله تعالى ولرسوله ، باخش ما يكون من الشتم ، واعلان التكذيب لهما باللسان بلا تقية ، ولا حكاية ، والإقرار بأنه يدين بذلك ، ليس شي من ذلك كفرا

وفي صفحة ٢٠٤ من الجزء الرابع من الفصل ايضا ، نسب الى الإمام أبي الحسن الاشعري وجميع اصحابه ، القول بأن الايمان عقد بالقلب ، وان اعلن الكفر بلسانه ، بلا تقية ، وعبد الأوثان ، أو لزم اليهودية ،

(١) وروى النسائي ، بالاسناد الى أبي برزة الاسلمي ، قال أتيت ابا بكر ، وقد اغاظ ارجل فرد عليه ، فقلت يا خليفة رسول الله ، دعني اضرب عنقه ، فقال اجلس ، فليس ذلك لأحد الا لرسول الله (ص) .

او النصرانية ، في دار الاسلام ، وعبد الصليب ، واعلن التثليث في دار الاسلام ، ومات على ذلك ، فهو مؤمن ، كامل الايمان عند الله عز وجل
ل الجنة

ولا يخفى انه اذا ثبت هذا عن الامام الاشعري واصحابه ، وهم جميع اخواننا السنين في هذه الأعصر ، هان الأمر في مسألتنا ، اذ لا يمكنهم حينئذ تكفير من يجاهرهم بصريح الكفر ، فكيف يتسنى لهم تكفير من انطوى ضميره على تقديس الله عز وجل ، وانعقد قلبه على تنزيهه ، ونهضت شرايينه بتسبيحه ، ونبت لحمه واشتد عظمه على توحيده ، وخالط الايمان مخه ودمه ، وامتزج بجميع عناصره ، فشهد به لسانه ، ونجحت له اركانه ، واعترفت به حركاته ، واقرت به سكناته ، مؤمنا برسوله ، موقنا بجميع ما جاء به من عند الله عز وجل ، يحيي ما احياء الكتاب والسنة ، ويميت ما ااماته ، لكن منينا بقوم همهم تفريق المسلمين ودأبهم بث العداوة بين الموحدين ، (وهم يحسبون انهم يحسنون صنعا الا انهم هم المفسدون ولكن لا يشعرون) .

وعن الازاعي والله ائن نشرت لا اقول بتكفير احد من اهل الشهادتين - وعن ابن سيرين ، اهل القبة كلهم ناجون - وسئل الحسن البصري عن اهل الاهواء فقال جميع اهل التوحيد من أمة نبينا صلى الله عليه وآله وسلم يدخلون الجنة البتة .

وسئل الزهري عن لابس الفتن وقاتل فيها . فقال القاتل والمقتول في الجنة ، لأنهم من اهل لا إله إلا الله .

وعن سفيان الثوري لالتحل عداوة موحد ، وان مال به الهوى عن الحق ، لأنه لا يهلك بذلك .

وعن سعيد بن المسيب ، لا تعاد منتحلا لدين الاسلام وان اخطأ
فكل مسلم مغفور له .

وعن ابن عيينة لأن تأكل السباع لحمي ، احب الي من ان اتى الله
تعالى ، بعداوة من يدين له بالوحدانية ولمحمد صلى الله عليه وآله بالنبوة
قلت اي حكمة في عداوته الا اعلانه فيما يسينك وبجهرته فيما
يخالفك ، (حرية المذاهب والاديان تحول ذلك) ولو تحببت اليه ثم
ناظرته ، فمسي ان يتبين له صوابك فيتبعه ، او يريك الحق فتوافقه .

على انه ما صار الى خلافتك عنادا للحق ، او رغبة في الباطل ، ضرورة
ان ذلك لا يفعله (في مقام التقرب الى الله تعالى) عاقل .

أجل سبق قسرا الى مخالفتك في بعض ما تبره من الفروع بسياط
الأدلة القاطمة ، ومقارع الحجج الساطمة ، وهبها شبا (كما تزعم) لكنها
توجب العذر لمن غلبت عليه ، (لأنها مع كونها من الكتاب والسنة)
أفادته القطع بما قادته اليه ، فإن كان مصيبا فله اجران ، وإلا فقد اجمع
المسلمون على مذبذبة من تأول (في غير اصول الدين) وان اخطأ ، كما
تشهد به اخبارهم ، وتفصح عنه اسفارهم ، وتعلمه افهامهم واقوالهم .

« فصل »

٧

في بشار السنة للشيعية ، وهي صحاح متظافرة ، من طريق العترة
الطاهرة واليك منها ما أخرجه محدثو أهل السنة ، بأسانيدهم وطرقهم ،
روى الحافظ جمال الدين الزرندي عن ابن عباس ، (كما في صفحة

٩٦ من الصواعق المحرقة لابن حجر^(١) أنه قال لما أنزل الله تعالى (ان الذين آمنوا وعملوا الصالحات أولئك هم خير البرية) جزاؤهم عند ربهم جنات عدن تجري من تحتها الانهار ، خالدين فيها أبدا ، رضي الله عنهم ورضوا عنه ، ذلك لمن خشي ربه) قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ، لملي هم انت وشيعتك ، تأتي انت وشيعتك يوم القيامة ، راضين مرضيين ، ويأتي عدوك غضابي مقمحين اه .

واخرج الحاكم في شواهد التنزيل عن ابن عباس ايضا ، قال نزلت هذه الآية ، إن الذين آمنوا وعملوا الصالحات أولئك هم خير البرية ، في علي واهل البيت وعدها ابن حجر في الفصل الأول من الباب ١١ من صواعقه في جملة الآيات النازلة فيهم عليهم السلام فراجع الآية الحادية عشره من الآيات التي اوردها هناك^(٢) .

واخرج الحاكم في كتابه شواهد التنزيل ، بالاسناد الى علي ، قال قبض رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم وانا مسنده الى صدري ، فقال يا علي ألم تسمع قول الله تعالى ، إن الذين آمنوا وعملوا الصالحات أولئك هم خير البرية ، هم شيعتك ، وموعدي وموعدكم الخوض ، يدعون غرا محجلين .

واخرج الديلمي (كافي صفحة ٩٦ من الصواعق المحرقة) قال قال رسول الله (ص) يا علي ان الله قد غفر لك ولولدك ، ولذريتك ولأهلك وشيعتك ولحبي شيعتك ، فابشر فإنك الأثرع البطين .

(١) راجع النسخة المطبوعة بالمطبعة الميمنية بمصر سنة ١٣٢٤ وكل ما نقله

عن الصواعق فإنما نقله عن هذه النسخة .

(٢) في صفحة ٩٦ من الصواعق .

واخرج الطبراني وغير واحد من المحدثين ، أن علياً أتى يوم البصرة
بذهب وفضة ، فقال ابيضاء وصفراء غري غيري ، غري اهل الشام غداً
إذا ظهروا عليك ، فشق قوله هذا على الناس ، فذكر ذلك له ، فأذن في
الناس فدخلوا عليه ، فقال إن خليلي صلى الله عليه وآله وسلم ، قال يا علي
إنك ستقدم على الله وشيعتك راضين مرضيين ، ويقدم عليه عدوك غضابى
مقهجين ، (قال) ثم جمع علي يده الى عنقه يريهم الاقحاح اه .

وقد اورد ابن حجر هذا الحديث في صفحة ٩٢ من صواعقه ، وعلق
عليه كلاماً يضحك الشكلى ، ونحن نأخذ بما روى ونعرض عما رأى

واخرج الطبراني (كما في صفحة ٩٦ من الصواعق ايضا) قال قال
رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ، لعلي اول اربعة يدخلون الجنة انا
وانت والحسن والحسين ، وذريتنا خلف ظهورنا ، وشيعتنا عن أيماننا وشماننا
واخرج احمد بن حنبل في المساقب (كما في صفحة ٩٦ من الصواعق
ايضا) أن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ، قال لعلي اما ترضى انك
ممي في الجنة والحسن والحسين وشيعتنا عن أيماننا وشماننا .

واخرج الحاكم (كما في تفسير آية المودة في القربى من مجمع البيان)
بالاسناد الى ابي امامه الباهلي ، قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله
وسلم ، إن الله تعالى خلق الانبياء من اشجار شتى ، وخالقت انا وعلي من
شجرة واحدة ، فأنا اصلها ، وعلي فرعها ، وفاطمة لقاحها ، والحسن والحسين
ثمراها ، واشياعنا اوراقها ، فمن تعلق بغصن من اغصانها نجا ، ومن زاع
عنها هوى ، ولو أن عبداً عبد الله الف عام ثم الف عام ثم الف عام حتى
يصير كالشن البالي ، وهو لا يحبنا كبَّه الله على منخريه في النار ، ثم تلا
قل لا اسألكم عليه اجراً إلا المودة في القربى اه .

لا يخفى ان شيعة علي واهل البيت ، هم اتباعهم في الدين ، واشياعهم من المسلمين ، ونحن والحمد لله قد انقطنا اليهم في فروع الدين وعقائده ، واصول الفقه وقواعده ، وعالوم السنة والكتاب ، وفتون الاخلاق والسلوك والآداب ، بخوعا لامامتهم ، وقرارا بولايتهم ، وقد والينا أوليائهم ، وجانبنا أعدائهم ، عملا بقواعد المحبة ، وطبقا لاصول الاخلاص في المودة ، فكنا بذلك لهم شيعة ، وكانوا لنا وسيلة وذريعة ، والحمد لله على هدايته لدينه ، والتوفيق لما دعا اليه الرسول من التمسك بشقليه والاعتصام بجلبليه ودخول مدينة علمه من بابها ، باب حظه ، وأمان اهل الارض ، وسفينة نجاة هذه الأمة ، والحمد لله الذي هدانا لهذا وما كنا لنهتدي لولا ان هدانا الله .

واخرج ابن سعد (كما في صفحة ٩١ من الصواعق) عن علي اخبرني رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ، أن اول من يدخل الجنة انا وفاطمة والحسن والحسين ، قلت يا رسول الله فمحبونا قال من ورائكم .
واخرج الديلمي (كما في الصواعق ايضا) مرفوعا انما سميت ابنتي فاطمة لأن الله قطعها ومحبيها عن النار (١) .

واخرج ابن حنبل والترمذي (كما في صفحة ٩١ من الصواعق) أنه صلى الله عليه وآله وسلم اخذ بيد الحسنين وقال من أجني واحب هذين وأبائهما وأمهما كان معي في درجتي يوم القيامة (٢) .

«١» وأخرج النسائي نحره كما في صفحة ٩٦ من الصواعق .

(٢) وأخرجه ايضا ابو داود (كما في صفحة ١٠٣ من الصواعق) وزاد فيه ومات متبعا لمننتي وبها يعلم أن اتباع سنته لا يكون الا بمحبتهم عليهم السلام .

وأخرج الثعالبي في تفسيره الكبير بالإسناد إلى جرير بن عبد الله البجلي ، قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم من مات على حب آل محمد^(١) مات شهيدا ، الا ومن مات على حب آل محمد مات مغفورا له ، الا ومن مات على حب آل محمد مات تأثبا ، الا ومن مات على حب آل محمد مات مؤثما . مستكمل الايمان ، الا ومن مات على حب آل محمد بشره ملك الموت بالجنة ثم منكر ونكير ، الا ومن مات على حب آل محمد يذف الى الجنة كما تزف العروس الى بيت زوجها ، الا ومن مات على حب آل محمد فتح له في قبره بابان الى الجنة ، الا ومن مات على حب آل محمد جعل الله قبره مزار ملائكة الرحمة ، الا ومن مات على حب آل محمد مات على السنة والجماعة ، الا ومن مات على بغض آل محمد جاء يوم القيامة مكتوبا بين عينيه آيس من رحمة الله ، الحديث وقد ارسله الزنجشري (في تفسير آية المودة في القربى من سورة الشورى من كشافه) ارسال المسلمات ورواه المؤثفون في المناقب والفضائل ، مرسلا

(١) المراد من آل محمد في هذا الحديث ونحوه مجموعهم من حيث المجموع ، باعتبار أئمتهم الذين هم خلفاء رسول الله (ص) ، واوصياؤه ، ووارثو حكمه وأولياؤه ، وهم الثقل الذي قرنه بالقرآن ، ونص على أنها لا يفتقران ، فلا يضل من تمسك بهما ، ولا يهتدي من تخلى عن أحدهما ، وايس المراد هنا من الآل جميعهم على سبيل الاستفراق والشحول ، لكل فرد فرد ، لأن هذه المرتبة السامية ، ليست إلا لأولياء الله ، والقوامين بأمره خاصة بحكم الصحاح المتواترة من طريق العترة الطاهرة . نعم تجب محبة جميع أهل بيته وذريته كافة ، لتفرعهم من شجرته الطاهرة صلى الله عليه وآله وسلم ، وبذلك تحصل الزلفى لله تعالى والشفاعة من جدهم بأبي هو وأمي وكنت اوصيت أولادي أن يكتبوا هذا الحديث على كفني بعد الشهاداتين لأنى الله تعالى بذلك والآن أكرر وصيتي هذه اليهم ولتكن الكتابة على العمامة .

مرة ومسندا تارات - وانت تعلم أن هذه المنزلة السامية ، إنما ثبتت لهم لأنهم حجج الله البالغة ، ومناهل شرائعه السائغة ، وأماناؤه بمد النبي (ص) على وحيه ، وسفراؤه في أمره ونهيه ، فالمحب لهم بسبب ذلك يحب الله ، والمبغض لهم مبغض الله ، ومن هنا قال فيهم الفرزدق :

من معشر حبهم دين وبغضهم كفر وقربهم منجى ومعتصم
ان عد اهل التقى كانوا أئمتهم أو قيل من خير أهل الارض قيل هم

واخرج احمد (كما في اواخر الفصل الثاني من الباب ٩ من الصواعق ^(١)) عن علي ، قال طلبني النبي (ص) فوجدني في حائط ، فقال قم والله لأرضيك انت أخي وابو ولدي ، فقاتل على سنتي - من مات على عهدي فهو في كنز الجنة ومن مات على عهدك فقد قضى نجه ، ومن مات يحبك بعد موتك ، ختم الله له بالآمن والايمان ما طلعت شمس او غربت .

وأورد ابن حجر (في اواخر المقصد الثاني من المقاصد التي ذكرها في آية المودة في القرى من صواعقه) حديثا هذا لفظه ^(٢) ان النبي صلى الله عليه وآله وسلم ، خرج على اصحابه ذات يوم ، ووجهه مشرق كدائرة القمر ، فسأله عبد الرحمن بن عوف عن ذلك ، فقال (ص) : بشارة أتتني من ربي في أخي وابن عمي وابنتي ، بأن الله زوج عليا من فاطمة ، وامر رضوان خازن الجنان ، فز شجرة طوبى ، فحمت رقاقا يعني صككا كما بعدد محبي اهل بيتي ، وانشأ تحتها ملائكة من نور ، دفع الى كل ملك صككا

(١) صفحة ٧٥

(٢) راجعه في صفحة ١٠٣ من الصواعق ورواه غير واحد ممن كتب في

المناقب والفضائل .

فإذا استوت القيامة بأهلها نادى الملائكة في الخلائق ' فلا يبق محب
 لأهل البيت ' إلا دفعت إليه صكا فيه فكاكه من النار ' فصار اخي وابن
 عمي وابنتي فكَأَك رقاب رجال ونساء من أممي من النار - والأخبار في
 هذا لا يحتملها هذا الإملاء ' وفي هذا القدر كفايه ' لمن كانت لله تعالى فيه عنايه
 فعسى ان يعرف الشيعي بعد هذا ' أن اهل السنة قد انصفوا
 واعترفوا ' وعسى ان يعرف السني ان لا وجه بعد هذه المبشرات ' لشي
 من الصفات او الهناء ' والسلام على من اتبع السنن ' وجانب الفتن ' ورحمة الله وبركاته .

« فصل »

٨

نضمنه طائفة ممن تأولوا من السلف ' فخالفوا الجمهور ' ولم يقدح
 ذلك في عدالتهم .

وغرضنا الذي نرمي اليه ' إنما هو إيضاح معذرة المتأولين من المسلمين
 وذلك أنك إذا رأيت صالح سلفك ' ومن اخذت عنه دينك ' واتخذته
 واسطة بينك وبين نبيك (صلى الله عليه وآله وسلم) يخالفك بجهدا
 وينجو غير نحوك متأولا ' فلا جرم انك تقطع حينئذ بمعذرة من يتأول من
 معاصريك نحو تأوله ' او يخالفك مثل خلافه .

وانا ارجو من خدمتهم من اخواني المسلمين بهذه الرسالة أن ينظروا
 (بين الانصاف) هل كان بين الله عز وجل ' وبين احد من الناس قرابة
 فيحاييه - كلا : ما كان الله ليعاقب قوما بأمر يشيب به آخري '

إن حكمه في الأولين والآخرين لو اُحد ، ومسا بين الله تعالى وبين اُحد من خلفه هوادة في إباحة حمى حرّمه على العالمين .

إن المتأولين بما يخالف الجمهور من الصحابة والتابعين وتابعيهم كثيرون لا يسعنا استقصاؤهم وإنما نذكر منهم ما يحصل به الفرض .

هذا أبو ثابت ، سعد بن عبادة العقبي البصري ، مريد الخرج ونقيهم وجواد الانصار وعظيمهم ، تخلف عن بيعة الخلفتين ، وخرج مغاضبا الى الشام ، فقتل غيلة بجوران ، سنة ١٥ للهجرة ، وله كلام يوم السقيفة وبعده نلفت الطالبين له الى كتاب الإمامة والسياسة لابن قتيبة ، او الى تاريخ الطبري ، او كامل ابن الأثير ، او غيرها من كتب السير والأخبار ، فإني لا أظنه يخلو من كتاب يشتمل على ذكر السقيفة ، وكل من ذكر سعدا من اهل التراجع ، ذكر تخلفه عن البيعة ، ومع ذلك لم يرتابوا في كونه من أفاضل المسلمين ، وعدول المؤمنين ، وما ذاك الا لكونه متأولا ، فهو معذور عندهم وان كان مخطئا .

وهذا حباب بن المنذر بن الجموح الانصاري البصري الاحدي ، تخلف عن البيعة ايضا ، كما هو معلوم بحكم الضرورة من تاريخ السلف فلم يقدح ذلك في عدالته ، ولا انتقص من فضله ، وهو القائل انا جُذِلْتُهَا المَحْكُوكُ ، وَعُدِّيَتْهُ الْمَرْجَبُ^(١) انا ابو شبيل في عريضة الأُسَدُ ، والله لئن شتمت لنعميدتها جذعة ، وله كلام آخر ، رأيتنا الإِعْرَاضَ عَنْهُ أُولَى ، ولولا معذرة المتأولين ، ما كان اهل السنة ، ليقطعوا بأن هذا الرجل من أفاضل اهل الجنة ، مع مكاشفته للخليفين ، بما هو مبسوط في كتب الفريقين .

(١) الْجُذَيْلُ مَصْرُوعٌ جُذِلَ عُرِدَ يَنْصَبُ الْجِرَاءُ لَتَحْكُ بِهِ وَالْعُدِّيُّ مَصْرُوعٌ

فَنَوَى النَّخْلَةَ وَالْمَرْجَبُ الْمَجْلُ وَالْتَصْغِيرُ هُنَا لِلتَّعْظِيمِ .

وهذا امير المؤمنين عليه السلام ، وعمه العباس وبنوه ، وعتبة بن ابي لهب ، وسائر بني هاشم ، وسلمان الفارسي ، وابو ذر ، والمقداد وعمار ، والزبير ، وخزيمة بن ثابت ، وأبي بن كعب ، وفروة بن عمرو بن ودقة الانصاري ، وخالد بن سعيد بن العاص ، والبراء بن عازب ، ونفر غيرهم تخلفوا عن البيعة ايضا ، بحكم ما تواتر من الأخبار ، واتضح اتّضح الشمس في رابعة النهار ، وقد نصّ الشيخان (البخاري ومسلم) في صحيحيهما^(١) على تخلف علي عن البيعة حتى لحقت سيده النساء بأبيها صلى الله عليه وآله وسلم وانصرفت عنه وجوه الناس .

وصرح بتخلفه المؤرخون ، كابن جرير الطبري في موضعين من احداث السنة الحادية عشرة من تاريخه المشهور ، وابن عبد ربه المالكي ، في حديث السقيفة من الجزء الثاني من العقد الفريد^(٢) وابن قتيبة في أوائل كتابه (الامامة والسياسة) وابن الشحنة حيث ذكر بيعة السقيفة في كتابه (روضة المناظر)^(٣) وأبي الفداء حيث أتى على ذكر أخبار ابي بكر وخلافته ، في تاريخه الموسوم بالمختصر في أخبار البشر ، ونقله المسعودي

(١) راجع أواخر باب غزوة خيبر في صفحة ٣٦ من الجزء الثالث من صحيح البخاري المطبوع في مصر سنة ١٣٠٩ وفي هامشه تعليقة السندي او باب قول النبي (ص) لا نورث ما تركنا فهو صدقة من كتاب الجهاد والسير من صحيح مسلم في صفحة ٢٢ من الجزء الثاني طبع في مصر سنة ١٣٢٧ تجد التصريح بتخلفه عن البيعة مسندا الى أم المؤمنين عائشة (رض) .

(٢) في صفحة ١٩٧ من النسخة المطبوعة في مصر سنة ١٣٠٥ وفي هامشها زهر الآداب (٣) هذا الكتاب وروج الذهب مطبوعان في الهامش من كامل ابن الأثير أما مروج الذهب فمطبوع مع الخمس الاول من مجلدات الكامل وهذا الكتاب أعني تاريخ ابن الشحنة في هامش المجلد الأخير المشتمل على جزء ١١ وجزء ١٢ وما نقلناه عنه هنا وجود في صفحة ١١٢ من الجزء الحادي عشر فراجع .

في مروج الذهب ، عن عروة بن الزبير ، في مقام الاعتذار عن أخيه عبد الله «^١ إذ هم بتحريق بيوت بني هاشم عليهم حين تخلفوا عن بيعته ، ورواه الشهرستاني عن النظام عند ذكره للفرقة النظامية في كتابه (الملل والنحل) وأورده ابن أبي الحديد المعتزلي الحنفي ، في أوائل الجزء السادس من شرح النهج «^٢ ونقله العلامة في نهج الصدق عن كتاب المحاسن وانفاس الجواهر. وغرر ابن خزابة وغير هامن الكتب المعتبرة ، وأفرد أبو مخنف لبيعة السقيفة كتابا على حدة ، فيه تفصيل ما اجملناه ، من تخلف علي عن البيعة ، وعدم إقراره لهم بالطاعة ، وهذا من ادل الأمور على معذرة المناولين ، ومن يجترئ على أخي النبي ووليه ، ووارثه ووصيه ، (وانه في أم الكتاب لدينا لعلي حكيم) فيقول إنه كان حينئذ عاصيا لله سبحانه ، وهو أول من امن به واطاعه من هذه الأمة ، أو يقول انه كان مخالفا للسنة ، وهو قبيحها ووارثها وصاحب العناء بتأييدها ، وقد انتهى اليه ميراثها ، أو يزعم انه كان مفارقا لشقيقه القرآن وقد نص النبي (ص) على انها لا يفترقان «^٣ ، أو يتوهم انه كان مجانباً للصواب ، وقد اذهب عنه الرجس وطهره نص الكتاب ، أو يقول انه كان متنكباً عن الحق ، وقد قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم (علي مع الحق والحق مع علي يدور معه كيف دار) أو يقول انه قد به الجمل بحكم هذه البيعة ، وهو أقضى الأمة وباب مدينة العلم

(١) عرفت أن مروج الذهب مطبوع في هامش ابن الأثير وما نقلناه الآن عنه موجود في آخر صفحة ٢٥٩ من الجزء السادس فراجع .

(٢) في أوائل الصفحة الخامسة من المجلد الثاني من الشرح طبع مصر .

(٣) أخرج الطبراني في الأوسط « كما في الفصل الثاني من الباب التاسع من الصواعق صفحة ٧٤ » عن أم سلمة قالت سمعت رسول الله (ص) يقول علي مع القرآن والقرآن مع علي لا يفترقان حتى يردا علي الحوض .

(ومن عنده علم الكتاب) .

وهذا أبو سفيان صخر بن حرب تخلف عن البيعة أيضاً وهو القائل يومئذ^(١) اني ارى غيرة لا يطفئها الا دم ، وجعل يطوف في أزقة المدينة ويقول :

بني هاشم لا تطمع الناس فيكم ولا سيما تيم بن مرة او عدي
فما الأمر الا فيكم واليكم وليس لها إلا أبو حسن علي

وقال^(٢) فما بال هذا الأمر في أقل حي من قريش ، ثم قال لعلي أبسط يدك ابايعك ، فوالله لئن شئت لأملأنها عليه خيلاً ورجلاً ، فأبى امير المؤمنين عليه السلام ، فتمثل بقول المتلمس :

ولن يقيم على خسف يراد به الا الاذلان غير الحمي والوتد
هذا على الخسف مربوط برمته وذا يشج فلا يبكي له احد

هذا بعض ما كان منه يومئذ ، ونحن (الامامية) لا نحمل فعله هذا الا على ارادة الفتنة ، وشق عصا المسلمين ، ولذا زجره امير المؤمنين عليه السلام ، وقال له^(٣) والله إنك ما اردت بهذا الا الفتنة ، وإنك والله طالما بغيت للإسلام شراً .

وإنما ذكرناه في عداد المتأولين ، بحجارة لمن يحمل أفعاله على الصحة ، لتتم حجتنا عليهم به في معذرة المتأولين ، ضرورة أنه لا يمكن ان يكون معذوراً عندهم في هذا التخلف إلا بناء على ذلك الاصل .

(١) هذا وما بعده حتى البيتان موجود في حديث السقيفة من العقد الفريد فراجع

(٢) هذا وما بعده حتى البيتان الأخيران موجود في حديث السقيفة من كامل

ابن الأثير .

(٣) نقلناه عن كامل ابن الأثير .

وهذه سيدة نساء العالمين ، وبضمة خاتم النبيين والمرسلين ، صلى الله عليه وآله وسلم ، قد علم الناس ما كان بينهما وبين أبي بكر ، إذ هجرته فلم تكلمه حتى ماتت ، ودفنها أمير المؤمنين ليلاً ، ولم يؤذن بها إلا نفرًا من شيعة ، ثلاثي عليها غيرهم وهذا من المسلمات ، أخرجه البخاري ومسلم في الصحيحين ^(١) ورواه الإمام أحمد من حديث أبي بكر في أواخر صفحة ٦ من الجزء الأول من مسنده ، وذكره أهل الأخبار ، ونص عليه أرباب السير ، وحسبك من ذلك ما أودعه الإمام ابن قتيبة في كتابه (الإمامة والسياسة) ونقله العلامة المعتزلي عن ثقة المؤرخين ، في شرحه لنهج البلاغة .

ولها خطبتان ، تفرغ فيها عن لسان أبيها صلى الله عليه وآله وسلم ، أحدهما في ميقاتها ، والثانية في أمر الخلافة ، أوردهما أحمد بن عبد العزيز الجوهري في كتابه ، والعلامة المعتزلي في الجزء ١٦ من شرح النهج ^(٢) واليكهما في كتاب بلاغات النساء ^(٣) والاحتجاج والبحار وغيرها من كتب الفريقين ، لتكون على يقين من معذرة التأولين .

وهذا أبو سليمان خالد بن الوليد المخزومي ، قتل يوم البطاح مالك ابن نويرة بن حمزة بن شداد بن عبد بن ثعلبة بن يربوع التميمي ، ونكح زوجته أم تميم بنت المنهال وكانت من أجل النساء ، ثم رجع إلى المدينة

(١) راجع أواخر باب غزوة خيبر في صفحة ٣٦ من الجزء ٣ من صحيح البخاري أو أول كتاب الفرائض في صفحة ١٠٥ من الجزء الرابع من صحيحه أيضاً أو بإب قول النبي (ص) لا نورث ما تركنا فهو صدقة من كتاب الجهاد في صفحة ٢٢ من الجزء ٢ من صحيح مسلم .

(٢) أما الأولى فوجوده في صفحة ٧٩ والثانية في صفحة ٨٧ من المجلد الرابع من شرح النهج طبع بمصر

(٣) أولفه أبي الفضل أحمد بن أبي طاهر المتوفى سنة ٢٨٠ فراجع منه صفحة ١٦ و ٢٣

وقد غرز في عمامته اسهما فقام اليه عمر (رض) فنزعهما وحطماهما ، وقال له (كما في تاريخ ابن الأثير وغيره) قتلت امرء مسلما ثم تزوت على امرأته ، والله لأرجنك باحجارك ، ثم قال لآني بكر (كما في ترجمة وثيمة بن موسى من وفيات ابن خلكان) إن خالدا قد زنى فأرجسه ، قال ما كنت لأرجسه ، فإنه تأول فأخطأ ، قال إنه قتل مسلما فاقته به ، قال ما كنت لأقتله به ، إنه تأول فأخطأ .

فلما اكتر عليه قال ما كنت لأشيم سيفا سأله الله تعالى ، وودى مالكا من بيت المال ، وفك الأسرى والسبايا من آل - وهذه الواقعة من المسلمين ، لا ريب في صدورها من خالد (١) ، وقد ذكرها محمد بن جرير الطبري في تاريخه ، وابن الأثير في كامله ، ووثيمة بن موسى بن الفرات

(١) وله واقعة أخرى أيام رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ، وذلك انه بعثه الى بني جذيمة داعيا ، ولم يبعثه مقاتلا ، وكانت جذيمة قتلت في الجاهلية عمه الفاكه بن الغيرة ، فلما ورد عليهم ، قال لهم ضروا سلاحكم فإن الناس قد أسلموا فوضعوأ سلاحهم ، فأمرهم فكففوا ، ثم عرضهم على السيف ، وقتل منهم مقتلة عظيمة ، فلما انتهى الخبر الى النبي (ص) رفع يده الى السماء فقال « كما في باب بعث خالد بن الوليد الى جذيمة من كتاب المغازي من صحيح البخاري في صفحة ٤٧ من جزئه الثالث » اللهم إني أبرأ اليك مما صنع خالد مرتين .

ثم ارسل عليا « كما في كامل ابن الأثير وغيره » ، ومعه مال ، وامره ان ينظر في امرهم ، فودى لهم الدماء والاموال ، حتى انه ليدي مياغة الكتاب ، وبقي معه من المال فضة ، فقال لهم هل بقي اكم مال او دم لم يود - ، قارا لا ، قال فأني أعطيتكم هذه البقية احتياطا لرسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ، ففعل ثم رجم فأخبر النبي (ص) فقال اصبت واحسنت - هذا مانقه جميع المؤرخين ، وكل من ترجم خالدا ، حتى قال ابن عبد البر بعد ان ذكر هذا الخبر عنه في ترجمته من الاستيعاب ، ما هذا لفظه : وخبره في ذلك من صحيح الأثر اه .

والواقدي في كتابيهما ، وسيف بن عمر في كتاب الردة والفتوح ، والزبير بن بكار في الموفقيات ، وثابت بن قاسم في الدلائل ، وابن حجر العسقلاني في ترجمة مالك من اصابته ، وابن الشحنة في روضة المناظر ، وابو الفداء في المختصر ، وخاق كثير من المتقدمين والمتأخرين ، والكل ذكروا اعتذار ابي بكر عن خالد بأنه ناول فاخطأ .

وإذا كان ابو بكر اول من نص على معذرة المناولين ، فمن ذايرتاب في ذلك من جمهور المسلمين .

وليت شعري متى كان الناول في الفروع شيئاً نكراً ، ام كيف لا يكون عند الله والمؤمنين عذراً ، وقد ناول السلف كثيراً من ظواهر الأدلة ، لأمر ظنوا فيها صلاح الملة ، فبجع لتأولهم جمهور المسلمين ، وانقطع اليهم في كل ما يتعلق بالدين ، تقديساً لتأولهم واجتهادهم ، وتنزيها لقرضهم ومرادهم ، واليك مضافا الى ما تلوناه ، تلميحاً الى بعض تأولاتهم واشارة الى اليسير من اجتهاداتهم ، اذكر ذلك مختصراً في العبارة ، والحر تكفيه الاشارة .

فمنها تأولهم في الطلاق الثلاث ، وحكمهم فيه بخلاف ما كان عليه زمن النبي ، (صلى الله عليه وآله وسلم) وأبي بكر ، كما هو مقرر معلوم ففي باب طلاق الثلاث من كتاب الطلاق من صحيح مسلم في صفحة ٥٧٤ من جزئه الأول ، عن ابن عباس بطرق مختلفة ، قال كان الطلاق على عهد رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ، وأبي بكر ، وسنتين من خلافة عمر ، طلاق الثلاث واحدة (قال) فقال عمر بن الخطاب ان الناس قد استمجلوا في أمر قد كانت لهم فيه اناة ، فلو امضيناه عليهم ، (قال) فأماضاه عليهم اه .

ونقله قاسم بك امين في صفحة ١٧٣ من كتابه (تحرير المرأة) عن صحيح البخاري ونقله الفاضل الرشيد في صفحة ٢١٠ من المجلد الرابع من مناره ، من أبي داود والنسائي والحاكم والبيهقي ، ثم قال (ما هذا لفظه) ومن قضاء النبي بخلافه ، ما اخرج به البيهقي عن ابن عباس (١) ، قال طلق ر كانة امرأته ثلاثا في مجلس واحد فحزن عليها حزنا شديدا ، فسأله رسول الله صلى الله عليه وآله ، كيف طلقها ، قال ثلاثا ، قال في مجلس واحد ، قال نعم ، قال فإنما تلك واحدة ، فارجهما ان شئت اه .

قلت وهذا مذهبنا في المسألة ، ويدل عليه مضافا الى ما سمعت (٢) وكونه مقتضى الاصل قوله تعالى (الطلاق) الذي تحل المطلقة من بعده وإنما هو (مرتان) فإن طلقها مرتين فالواجب عليه بعد ذلك ما أشار اليه سبحانه بقوله (فإمسك) بعد التليقتين المتفرقتين (بمعروف أو تسريح) حيثئذ (بإحسان) الى ان قال عز اسمه (فإن طلقها) اي مرة ثالثة بعد المرتين المتفرقتين (فلا تحل له من بعد) ذلك التطبيق الثالث (حتى تنكح زوجا غيره) .

وعلى هذا فلو قال لزوجته انت طالق ثلاثا ، ولم يكن طلقها من قبل

(١) وذكره ابن اسحق في صفحة ١٩١ من الجزء ٢

(٢) ويدل عليه ايضا ما نقله قاسم بك امين في صفحة ١٧٢ من كتابه تحرير المرأة عن النسائي والقرطبي والزيلعي بالاسناد الى ابن عباس قال أخبر رسول الله (ص) عن رجل طلق امرأته ثلاثا جمعا فقام غضبان ثم قال أتلعبن بكتاب الله وأنا بين أظهركم اه قلت وفي تفسير سورة الطلاق من الكشاف نحوه وربا قيل أن هذا الحديث دال على فساد الطلاق الثلاث بالمرة لكونه لعبا وبذلك قال سعيد بن المسيب وجماعة من التابعين لكن الحق ان اللعب إنما هو في قوله ثلاثا فيلغى وأما قوله انت طالق فيؤثر أثره اذ لا لعب فيه كما هو واضح .

أصلاً، أو كان قد طلقها مرة واحدة، فلا مانع لهما أن يتراجعا وإن لم ينكحها غيره لأن المنفي في الآية إنما هو حل إرجاعها من بعد التطلق الثالث المسبوق بتطليقتين كما لا يخفى -- بيد أن أباحفص (رض) تأول الآية وسائر أدلة المسألة^(١) عقوبة للمستعجلين وردعاً لأهل الطيش والجاهلين وهذا كاف لك في معذرة المتأولين فتدبر ولا تكن من الغافلين .

ومنها تأولهم في متعة الحج ومتعة النساء وحكمهم فيها بخلاف ما كانتا عليه أيام النبي (ص)، كما هو مقرر معلوم، وبيان ذلك على التفصيل يستوجب مباحث .

(المبحث الأول) في أصل مشروعيتها - إعلم أن هذا المقدار ثابت بإجماع المسلمين، وبكل من الكتاب والسنة .

أما الإجماع فلأن أهل القبلية كافة متفقون على أن الله تعالى قد شرع هاتين المتعنتين في دين الإسلام، وأهل التوحيد من هذه الأمة قاطبة، متصافقون على ذلك، بحيث لا ريب فيه لأحد من المتقدمين والمتأخرين، من كافة المسلمين، بل لعل ذلك ملحق لدى أهل العلم بالضروريات الثابتة عن سيد النبيين (ص) فلا ينكره أحد من أهل المذاهب الإسلامية مطلقاً .

وأما الكتاب العزيز ففيه آيتان محكمتان، إحداهما في تشريع متعة الحج والأخرى في تشريع متعة النساء .

أما آية متعة الحج، فهي قوله تعالى (فمن تمتع بالعمرة إلى الحج فما استيسر من الهدى) إلى قوله عز اسمه (ذلك لمن لم يكن أهله حاضري المسجد الحرام) إذ لا خلاف بين المسلمين في نزولها في متعة الحج كما لا يخفى .

(١) وفي الصفحة ٢١٢ من المجلد ٤ من النارتصريح بأن عمر قد اجتمع في هذه المسألة

وأما آية متعة النساء^(١) فهي قوله سبحانه (في سورة النساء)

(١) متعة النساء (التي هي موضوع الخلاف بين الشيعة والسنة) أن تزوجك المرأة نفسها حيث لا يكون لك مانع في دين الاسلام عن نكاحها ، من نسب ، او سبب ، او رضاع ، او احضان ، او عدة ، او غير ذلك ، من الموانع الشرعية ، ككونها منكوبة لأبيك ، او كونها أختا تزوجتك ، او غير ذلك - تزوجك نفسها غير معلوم ، الى أجل مسمى ، بمقد نكاح جامع لشرائط الصحة الاسلاميه ، فتقول لك بعد الاتفاق والراضي (زوجتك ، او انكحتك ، او متعتك نفسي ، بمر قدره كذا يوماً او شهراً او سنة ، او تذكر مدة أخرى معينة على الضبط ، فتقول (انت لها على الفور) قلت - وتجاوز الوكالة في هذا العقد كغيره من العقود ، وبتمامه تكون زوجة لك ، وانت تكون زوجاً لها ، الى منتهى الأجل المسمى في العقد ، وبمجرد انتهائه تبين ، من غير طلاق كالأجارة ، والزواج فراقها قبل انتهائه بجهة المدة الممينة ، الا بالطلاق ، علماً بالنصوص الخاصة الدالة على ذلك ، ويجب عليها مع الدخول وعدم بلوغها سن اليأس ، أن تعتد بعد جهة المدة او انقضائها بقرين ، اذا كانت ممن تحيض ، وإلا فبخمسة واربعين يوماً ، كالأمة ، علماً بالأدلة الخاصة ايضاً ، فإذا وهبها المدة او انقضت قبل أن يمسيها ، فماله عليها من عدة ، كالمطلقة قبل الدخول وولد المتعة ذكراً كان او أنثى يلحق (كغيره من الأبناء) بأبيه ، فانه اشرف الأيوين ولا يدعى إلا له ، علماً بقوله تعالى (أدعوهم لأبنائهم) وله من الإرث ما اوصى به الله سبحانه حيث يقول (يوصيكم الله في اولادكم للذكر مثل حظ الأنثيين) ولا فرق (عند مبني المتعة) بين واديك المولود أحدهما منها ، والآخر من النكاح المألوف بين عامة المسلمين - وجميع العمومات الواردة في الأبناء والأبائ والامهات شاملة لأبناء المتعة وأبنائهم وأمهاتهم ، وكذا القول في العمومات الواردة في الاخوة والاخوات وأبنائهم والاعمام والعلمات والأخوال والخالات وأبنائهم ، (وأولو الارحام بعضهم أولى ببعض) مطلقاً - نعم عقد نكاح المتعة لا يوجب توارثاً بين الزوجين المتمتعين ، ولا ليلة ولا نفقة المتمتع بها ، وللزوج أن يعزل عنها ، علماً بالدالة الخاصة ، المخصصة للعمومات الواردة في احكام الزوجات .

هذه هي متعة النساء ، التي فهم الامامية من الكتاب والسنة دوام اباحتها ،

(فما استمتعتم به منهن فأتوهن أجورهن) حتى أن كلا من أبي بن كعب وأهل المذاهب الأربعة قالوا بتعريضها مع اعترافهم بأن الله تعالى شرعها في دين الإسلام ، وليس عندنا متعة نساء غيرها ، بحكم الضرورة الأولية من مذهبتنا ، المدون في الوف من مصنفات علمائنا ، المنتشرة بفضل الطبع في أكثر بلاد الإسلام - لكن محمود شكري الأوسى غفر الله له ، لفق رسالة بذينة ، شجتها بإفكها الواضح وبهتانه الناضح ، وقد وقفت عليها في الجزء ٦ من المجلد ٢٩ من المنار ، فإذا هي كذب وسباب ، وتناوب بالآثاق ، نعوذ بالله السميع العليم ، من الأفاك الأثيم ، إذ يقول غير متأثم ، أن عند الشيعة متعة أخرى يسمنونها المتعة الدورية ، ويروون في فضلها ما يروون ، وهي ان يتمتع جماعة بامرأة واحدة ، فتقول لهم : من الصبح الى الضحى في متعة هذا ، ومن الضحى الى الظهر في متعة هذا ، ومن الظهر الى العصر في متعة هذا ، ومن العصر الى المغرب في متعة هذا ، ومن المغرب الى العشاء في متعة هذا ، ومن العشاء الى نصف الليل في متعة هذا ، ومن نصف الليل الى الصبح في متعة هذا ، - الى آخر بهتانه المبين فراجع في صفحة ٤٤١ من المجلد ٢٩ من المنار - وليت المنار سأل هذا المرجف المجفف ، فقال له ، من الذي سهاها من الشيعة بهذا الاسم ، وأي راو منهم روى في فضلها شيئاً ، أو أتى في رواياته على ذكرها ، وما تلك الروايات التي زعمت أنهم رووها في فضلها ، ومن أخرج تلك الروايات من محدثيهم ، وأي عالم أو جاهل منهم افتى بها أو ذكرها ، وأي كتاب من كتب حديثهم أو فقههم أو تفسيرهم يشتمل على ذكرها ، - ولو تقدم المنار بهذا السؤال ، لعرف حقيقة الحال ، - ونحن الآن نحيله على مصنفات الإمامية في الفقه والحديث والتفسير وسائر الفنون ، وقد انتشر منها (بفضل المطابع) عشرات الألوف مختصرة ومطولة ، متوناً وشروحاً ، بعضها للمتقدمين وبعضها للمتأخرين فليتبعتها المنار كتاباً كتاباً ، وليتصفحها حرفاً حرفاً ، ليعلم ان الأوسى وامثاله من المرجفين الظالمين لأحياء المؤمنين ولأمواتهم ، وقد بهت الصاف الصالح ، بما تستك به المسامع وترتعد منه الفرائص :

من كان يخاف ما يقو ل فحيثي فيه قليله

(ولتسمعن من الذين أوتوا الكتاب من قبلكم ومن الذين أشركوا أذى كثيرا

وان تصبروا وتتقوا فإن ذلك من عزم الأمور)

وابن عباس (١) وسعيد بن جبير والسدي وغيرهم كانوا يقرأونها، فما استمتعتم به منهن الى أجل مسمى، اخرج ذلك عنهم الامام الطبري في تفسير الآية من أوائل الجزء الخامس من تفسيره الكبير، ورواه عنهم وعن ابن مسعود جماعة كثيرون من ثقات الأمة وحفظها، لا يسعنا استقصاؤهم

(١) ارسل الزمخشري في كشفه هذه القراءة عن ابن عباس، ارسال المسلمات والرازي ذكر في تفسير الآية أنه روي عن أبي بن كعب أنه كان يقرأ فما استمتعتم به منهن الى أجل مسمى فأتوهن أجورهن (قال) وهذا ايضا هو قراءة ابن عباس (قال) والأمة ما انكروا عليها في هذه القراءة (قال) فكان ذلك اجماعاً من الأمة على صحة هذه القراءة، هذا كلامه بلفظه فراجع في صفحة ٢٠١ من الجزء ٣ من تفسيره الكبير - ونقل القاضي عياض عن المازري (كما في اول باب نكاح المتعة من شرح صحيح مسلم للفاضل النووي) ان ابن مسعود قرأ فما استمتعتم به منهن الى أجل والاخبار في ذلك كثيرة - وصرح عمران بن حصين الصحابي بتزول هذه الآية في المتعة وأنها لم تنسخ، حتى قال رجل فيها برأيه ما شاء - نص على تزول الآية في المتعة مجاهد ايضا فيما أخرجه عنه الطبري في تفسيره باستاده اليه، فراجع الصفحة ٩ من الجزء ٥ من تفسيره الكبير = ويشهد لزولها في ذلك بالخصوص ان الله سبحانه قد أبان في أوائل السورة حكم نكاح الدائم بقوله تعالى (فانكحوا ما طاب لكم من النساء مثنى وثلاث ورباع) الى ان قال (وأتوا النساء صدقاتهن نحلة) فلو كانت هذه الآية في بيان الدائم ايضا لزم تكرار ذلك في سورة واحدة = اما اذا كانت لبيان المتعة المشروعة بالايجاب فانها تكون لبيان معنى جديد = واهل النظر من تدبر القرآن الحكيم يعلمون ان السورة قد اشتملت على بيان الانكحة الاسلامية كلها، فالدائم وملك اليمين تيناً بقوله تعالى (فانكحوا ما طاب لكم من النساء مثنى وثلاث ورباع فإن خفتم ان لا تعدوا فواحدة او ما ملكت أيمانكم).

والمتعة مبينة بإتيانها هذه (فما استمتعتم به منهن) ونكاح الإماء مبين بقوله تعالى (ومن لم يستطع منكم طولا ان ينكح المحصنات المؤمنات فما ملكت أيمانكم من فتياتكم المؤمنات) الى ان قال (وأتوهن أجورهن بالمعروف).

وأما نصوص السنة في أصل مشروعية المتعتين فمتواترة ، ولأسيما من طريقنا عن العترة الطاهرة ، وحسبك في ثبوت متعة الحج واستمرارها ، ما أخرجه الشيخان (البخاري ومسلم) في التمتع أو الأفراد والقرآن من كتاب الحج من صحيحهما فراجع .

على أن متعة الحج قد انقضى الإجماع (بعد الخليفة الثاني) على استمرارها ولم يعملوا بنهيه عنها ، فهي مما لا كلام في دوامه — وإنما الكلام في متعة النساء ، وقد أخرج الشيخان في أصل مشروعيتهما أحاديث في صحيحهما كثيرة ، عن كل من سلمة بن الأكوع ، وجابر بن عبد الله ، وعبد الله بن مسعود وابن عباس ، وسبرة بن معبد الجهني ، وإبي ذر الغفاري ، وعمران بن حصين ، والأكوع بن عبد الله الأسلمي — وأخرجها أحمد بن حنبل في مسنده ، من حديث هؤلاء كلهم ، ومن حديث عبد الله بن عمر ، وأخرج مسلم في باب نكاح المتعة من كتاب النكاح ، من الجزء الأول من صحيحه عن جابر بن عبد الله ، وسلمة بن الأكوع ، قال أخرج علينا منادي رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ، فقال إن رسول الله أذن لكم أن تستمتعوا يعني متعة النساء اه — والصحاح في هذا المعنى كثيرة ، وفيما أشرنا إليه كفايه .

(المبحث الثاني) في دوام حلالها ، واستمرار إباحتها ، وقد ذهب إلى ذلك أثنان الإثنا عشر من أهل البيت ، (وأهل البيت أدري بالذي فيه) وتبهمهم في ذلك شيعتهم وأولياؤهم ، وحسبك حجة لهم ما قد سمعته من إجماع المسلمين ، على أن الله تعالى شرعها في دينه القويم ، وصدع بإباحتها في الذكر الحكيم ، وأذن في الإذن بها منادي رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ، ولم يثبت نسخها عن الله تعالى ، ولا عن رسوله (ص) ، حتى

انقطع الوحي ، باختيار الله تعالى لنبيه دار كرامته ، ومأوى اصفائه ، بل ثبت عدم نسخها ، بحكم صحاحنا المتواترة ، من طريق العترة الطاهرة ، فراجعها في كتاب وسائل الشيعة ، إلى احكام الشريعة .

وإن ابغيت صحاحا سواها ، فأليك ما اخرج محمد ثوك (ايها القاتل بتحريمها) انقله اليك بعين الفاظهم فأقول :

اخرج مسلم في باب نكاح المتعة من صحيحه^(١) عن عطاء ، قال قدم جابر بن عبد الله معتمرا ، فجننا في منزله ، فسأله القوم عن اشياء ، ثم ذكروا المتعة ، فقال نعم ، استمتعنا على عهد رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ، وأبي بكر وعمر ، اه .

واخرج مسلم في الباب المذكور ايضا عن ابي نضرة ، قال كنت عند جابر بن عبد الله ، فأثاء آت فقال - ابن عباس وابن الزبير ، اختلفا في المتعتين ، فقال جابر فعلناهما مع رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ، ثم نهانا عنهما عمر ، فلم نعد لهما اه .

واخرج مسلم في الصفحة المذكورة ايضا ، عن ابي الزبير ، قال سمعت جابر بن عبد الله يقول ، كنا نستمتع بالقبضة من التمر والدقيق ، الأيام على عهد رسول الله (ص) ، وابي بكر ، حتى نهى عنه عمر في شأن عمرو بن حريث اه .

وانت تعلم ، ان ليس المراد من قول جابر في هذه الأحاديث ، استمتعنا على عهد رسول الله (ص) ، مرة ، وفعلناهما مع رسول الله (ص) أخرى ، وكنا نستمتع بالقبضة من التمر والدقيق على عهد رسول الله (ص) ، تارة ، إلا بيان أنهم كانوا يستمتعون بمرأى منه صلى الله عليه وآله

وسلم وسميع ، فيقرهم على ذلك ، وأنه لم ينفهم عنها ، حتى اختار الله له لقاءه - ونأهيك بهذا برهاناً على دوام الإباحة - وإذا نظرت الى قوله تتمعنا ، واستمتعنا ، وكنا نستمتع ، وفعلناهما مع رسول الله (ص) ، تجده ظاهراً في نسبة فعلها ايام النبي (ص) وابي بكر الى عموم الصحابة ، لا الى نفسه بالخصوص ، ولو كان ثمة ناسخ ، ما فعلوهما بعد النبي (ص) ، ولا يجوز أن يخفى الناسخ عليهم ، مع ملازمتهم للرسول في حضره وسفره ليلاً ونهاراً ، وكيف يخفى عليهم ، ثم يظهر للمتأخرين عنهم - على أن قول جابر (حتى نهى عنه عمر في شأن عمرو بن حريث) صريح بأن النهي عنها لم يكن من الله تعالى ولا من رسوله (ص) وإنما كان من عمر ، لقضية وقعت من عمرو بن حريث - وقوله ثم نهانا عمر دال على ان النهي كان متوجهاً منه إلى كافة الصحابة لا إلى شخص منهم مخصوص ، وأما قوله فلم نعدلها ، فإنما هو للتحية ، والخوف من العقوبة - والأخبار الدالة على دوام إباحة المتعة ، واستمرار حلها لا تستقصى في هذه العجالة ، وسأتلو عليك (في المبحث ٤ والمبحث ٥) لمعة من الصحاح تدل على ذلك ايضا

(المبحث الثالث) في الأحاديث التي زعموا انها ناسخة لحكم المتعة - أمعنا النظر فيها ، فوجدناها أحاديث ملفقة ، وضمتها المتأخرون عن زمن الخلفاء الأربعة ، تصحيحاً لرأي من حرّمها ، وقد استقصيناها في رسالتنا الموسومة بالنتيجة ، في احكام المتعة ، فأثبتنا من طريق خصوصنا تضعيف تلك الأحاديث ، (وإن أخرجهما الشيخان) ونقلنا كلمات البعض من أنتمهم في الجرح والتعديل ، الدالة على ذلك - على أن تلك الأحاديث الملفقة ، تناقض صحاحنا المتوازنة ، من طريق العترة الطاهرة ، بل تناقض ما سمعته من صحاحهم الدالة على دوام حلها ، واستمرار إباحتها - ومن

تدبرها وجدها تناقض نفسها بنفسها ، وقد فصلنا ذلك كله في نجمتنا ، بما لا مزيد عليه - وانت هداك الله سمعت النص من جابر بن عبد الله ، على أن التحريم والنهي إنما كان من عمر ، في بادرة بدرت من ابن حريث ، وستسمع كلام عمران بن حصين ، وعبد الله بن مسعود ، وعبد الله بن عمر ، وعبد الله بن عباس ، وأمير المؤمنين ، فقرأه صريحاً بأن التحريم لم يكن بناسخ شرعي ، وإنما كان بنهي الخليفة الثاني - ومحال أن يكون ثمة ناسخ ، فيجهاونه ، وهم من علمت منزلتهم من رسول الله وملازماتهم له (ص) ، وحرصهم على اخذ العالم منه -- على أنه لو كان هناك ناسخ لنبهم اليه ، بعض المطلعين عليه ، وحيث لم يمارضهم احد من الصحابة فيما كانوا ينسبونه من التحريم الى عمر ، علمنا انهم أجمع معترفون بذلك ، مقرون بأن لا ناسخ من الله تعالى ، ولا من رسوله (ص) ، كما لا يخفى - على أن عمر نفسه لم يدعِ النسخ ، كما ستسمع من كلامه الصريح في اسناد التحريم والنهي الى نفسه ، ولو كان هناك ناسخ لانسند التحريم إلى الله تعالى ، اولى الرسول (ص) ، فإن ذلك أبان في الزجر ، وأولى بالذكر - ومن غرائب الأمور دعواهم النسخ ، بقوله تعالى (والذين هم لفروجهم حافظون إلا على أزواجهم او ما ملكت أيمانهم) بزعم انها ليست بزوجة ، ولا ملك يمين ، (قالوا) أما كونها ليست بملك يمين فسلم ، وأما كونها ليست بزوجة ، فلأنها لا نفقة لها ، ولا إرث ، ولا ليل ، والجواب أنها زوجة شرعية ، بمقد نكاح شرعي ، أما عدم النفقة والإرث والدليل ، فإنما هو بأدلة خاصة ، تخصص العمومات الواردة في احكام الزوجات ، كما بيناه فيما علمناه على صفحة ٥٥ من هذه الفصول - على ان هذه الآية مكية نزلت قبل الهجرة بالاتفاق ، فلا يمكن ان تكون ناسخة لإباحة المتعة المشروعة في المدينة بعد الهجرة

بالإجماع - ومن عجيب أمر هؤلاء المتكلمين ، ان يقولوا بأن آية (المؤمنون) ناسخة للمتعة ، إذ ليست بزوجة ولا ملك يمين ، فإذا قلنا لهم ، ولم لا تكون ناسخة لنكاح الإماء المملوكات لغير النكاح ، وهن لسن بزوجات للنكاح ، ولا ملك يمين له ، قالوا حينئذ أن آية المؤمنين مكينة ، ونكاح الإماء المذكورات إنما شرع بقوله تعالى (في سورة النساء وهي مدنيه) - فمن لم يستطع منكم طولاً ان ينكح المحصنات فما ملكت أيمانكم - الآية والمكي لا يمكن ان يكون ناسخاً للمدني ، لوجوب تقدم المنسوخ على الناسخ - يقولون هذا ، وينسون أن المتعة إنما شرعت في المدينة بقوله تعالى (في سورة النساء ايضاً) - فما استمتعتم به منهن فاتوهن أجورهن - وقد منيتنا بقوم لا يتدبرون فإننا لله وإنا اليه راجعون .

(المبحث الرابع) في يسير من الأحاديث الدالة على ان التحريم إنما كان من الخليفة الثاني رضي الله عنه .

أخرج مسلم في باب المتعة بالحج والعمرة من صحيحه (١) بالإسناد الى أبي نضرة ، قال كان ابن عباس يأمر بالمتعة ، وكان ابن الزبير ينهى عنها ، فذكرت ذلك لجابر ، فقال على يدي دار الحديث ، فتمتعتنا مع رسول الله (ص) ، فلما قام عمر ، قال إن الله كان يحل لرسوله ما شاء بما شاء ، فأتوا الحج والعمرة ، وأبتوا نكاح هذه النساء ، فلن أوتي رجل نكح امرأة الى أجل إلا رجعت به بالحجارة اه - وهذا كما ترى صريح بما قلناه ، ولا تنس ما ذكرناه في المبحث الثاني من حديث جابر ، فإنه صريح بذلك ايضاً فراجعه وتأمل .

وقد استفاض قول الخليفة الثاني وهو على المنبر ، متمتعتان كانتا على عهد رسول الله وأنا أنهى عنها واعاقب عليهما ، متعة الحج ومتعة النساء حتى

نقل الرازي هذا القول عنه ، محتجا به على حرمة متعة النساء ، فراجع تفسير آيتها من تفسيره الكبير .

والذي نقله متكلم الأشاعرة وحكيمهم ، الإمام القوشجي في أواخر مبحث الإمامة من شرح التجريد أن عمر ، قال وهو على المنبر ، أيها الناس ثلاث كن على عهد رسول الله (ص) ، وأنا أنهى عنهن واحرمهن واعاقب عليهن ، متعة النساء ، ومتعة الحج ، وحي على خير العمل ، - ثم اعتذر عنه بأن هذا إما كان منه عن تأول واجتهاد - والأخبار في ذلك كثيرة ، تضيق هذه الفصول عن استقصائها .

وقد استمتع في أيامه ربيعة بن أمية بن خلف القرشي الجمحي (وهو أخو صفوان) فيما أخرجه الإمام مالك (في باب نكاح المتعة من موطأه) عن عروة بن الزبير ، أن خولة بنت حكيم السلمية دخلت على عمر ، فقالت إن ربيعة بن أمية ، استمتع بأمرأة فحلت منه ، فخرج عمر يجر رداءه ، (من العجلة والغضب) فقال هذه المتعة ، ولو كنت تقدمت فيها لرجمت ، اه اي لو كنت تقدمت في تحريمها والإنذار برجم فاعلها قبل هذا لرجمت) ، اذ كان هذا القول منه قبل نهيه عنها - نص على ذلك ابن عبد البر كما في شرح الزرقاني لهذا الحديث من الموطأ - وربما يكون المراد بقوله (لو كنت تقدمت فيها لرجمت) أنه لو تقدم بإقامة الحجة من الكتاب والسنة على نسخها لرجم ، وحيث لا حجة على تحريمها فلا رجم - وكيف كان فكلامه هذا ظاهر بأن التصرف في حكمها إما هو منه لا من سواه - وخطبته تلك على المنبر نص صريح بذلك ، حيث روى كون المتمتين كائنا على عهد النبي (ص) ولم يرو نهيه عنهما ، بل أسند النهي عنهما الى نفسه ، فقال وأنا أنهى عنها مقدما للمسند اليه ليكون

النهي عنهما مقصودا عليه ، ولو كان هناك ناسخ لذكره كالألحني .
 (المبحث الخامس) في الإشارة الى يسير ممن تشبه لهم أن يوحوا
 ببعض ما تكنه نفوسهم ، من الإنكار على تحريمها ، وهم كثيرون .
 فمنهم جابر بن عبد الله الأنصاري ، وقد سمعت حديثه .

ومنهم أمير المؤمنين عليه السلام ، فيما أخرجه الإمامان الطبري
 والشملي ، عند بلوغهما في تفسيريهما الكبيرين الى آية المتعة من سورة
 النساء ، بالإسناد إلى علي (١) ، قال لولا أن عمر نهى عن المتعة ، ما زنى
 إلا شقي وهذا المعنى متواتر عنه من طريق ابنائه الميامين .

ومنهم عبد الله بن عباس ، حيث قال ، ما كانت المتعة إلا رحمة
 رحم الله بها أمة محمد (ص) ، لولا نهيه (يعني عمر) عنها ما احتاج الى
 الزنى إلا شقي ، أي إلا قليل من الناس ، نقل ذلك عنه ابن الأثير في
 مادة شقي ، من النهاية ، ورواه عنه خلق كثير - وقوله في إباحة المتعة
 والإنكار على من حرّمها متواتر ، وله في ذلك مع ابن الزبير وغيره
 نوادر يطول المقام بذكرها وقد أخرج مسلم بعضها عن جابر فراجع صفحتي
 ٥٨ و ٦٢ من كتابنا هذا .

ومنهم عبد الله بن عمر ، كما هو ثابت عنه - أخرج الإمام أحمد في
 صفحة ٩٥ من الجزء الثاني من مسنده ، من حديث عبد الله بن عمر ، قال
 سألت رجلا من بني عمر عن متعة النساء ، فقال والله ما كنا على عهد رسول الله
 (ص) ، زانين ولا مسافين ، ثم قال والله لقد سمعت رسول الله (ص) ،
 يقول ليكونن قبل يوم القيامة ، المسيح الدجال ، وكذابون ثلاثون
 أو أكثر اه .

(١) ونقله الرازي في صفحة ٢٠٠ من الجزء ٣ من تفسيره عن تفسير الطبري

ونقل العلامة في نهج الصدق ، والشهيد الثاني في نكاح المتعة من روضته البهية ، عن صحيح الترمذي ، أن رجلا من اهل الشام سأل ابن عمر عن متعة النساء ، فقال هي حلال ، فقال إن أباك قد نهى عنها ، فقال ابن عمر ، أدريت إن كان أبي نهى عنها ، وصنعها رسول الله (ص) ، أنترك السنة ، ونبتع قول أبي اه .

ومنه عبد الله بن مسعود ، كما هو مقرر معلوم ، اخرج البخاري ومسلم في الصحيحين ، واللفظ للأول في الصفحة الثانية أو الثالثة من كتاب النكاح ، عن عبد الله (ابن مسعود) قال كنا نفزومع رسول الله (ص) ، وليس لنا شيء ^(١١) ، فقلنا الا نستخصي ، فنهانا عن ذلك ، ثم رخص لنا أن ننكح المرأة بالثوب ، ثم قرأ علينا ، يا ايها الذين آمنوا لا تحرموا طيبات ما احل الله لكم ولا تعتدوا ان الله لا يحب المعتدين اه .

وأنت تعلم أن استشاده بالآية دال على قوله بإباحة المتعة وإنكاره على من حرمها كما صرح به كل من شرح صحيح البخاري .

ومنه عمران بن حصين ، فيما صح عنه ، وقد نقل فخر الدين الرازي أثناء بحثه عن حكم متعة النساء في تفسير آيتها ، من تفسيره الكبير ، عن عمران بن حصين ، قال أنزل الله في المتعة آية ، وما نسخها بآية أخرى وامرنا رسول الله (ص) ، بالمتعة ، وما نهانا عنها ، ثم قال رجل برأيه ما شاء ، (قال الرازي) يريد عمر اه .

(١١) يعني ليس لنا شيء من المال ، ولفظه في صحيح مسلم ، وليس لنا نساء ، فيكون الظاهر من رواية البخاري أن المرخص به إنما هو كون الثوب أجرة للمتعة بدلا عن النقود ، وتكون المتعة مشروعة قبل ذلك ، والظاهر من رواية مسلم ، أن المرخص به نفس المتعة ، ويمكن دعوى ظهور الروایتين بهذا المعنى .

وأخرج البخاري عن عمران بن حصين ، قال ثلث آية المتعة في كتاب الله ، ففعلناها مع رسول الله (ص) ، ولم ينزل قرآن يجرمها ، ولم ينه عنها حتى مات (ص) ، قال رجل برأيه ما شاء اه .

وأخرج أحمد (١) في مسنده من طريق عمران القصير ، عن أبي رجا ، عن عمران بن حصين ، قال ثلث آية المتعة في كتاب الله تبارك وتعالى ، وعملنا بها مع رسول الله (ص) ، فلم تنزل آية تنسخها ، ولم ينه عنها النبي حتى مات (ص) اه .

وأمر المأمون أيام خلافته فتودي بتحليل المتعة ، فدخل عليه محمد ابن منصور وابو العيناء فوجداه يستاك ويقول (٢) وهو متغيظ متعتان كانتا على عهد رسول الله (ص) ، وعلى عهد أبي بكر ولا أنهي عنهما - ومن انت يا جمل حتى تنهى عما فعله رسول الله (ص) ، وابو بكر ، فأراد محمد بن منصور ان يكلمه ، فأومأ اليه ابو العيناء ، وقال رجل يقول في عمر بن الخطاب ما يقول نكلمه نحن ، فلم يكلماه ، ودخل عليه يحيى بن أكثم فخوفه من الفتنة ، وذكر له ان الناس يرونه قد أحدث في الإسلام بسبب هذا النداء حدثا عظيما ، لا ترتضيه الخاصة ، ولا تصبر عليه العامة ، إذ لا فرق عندهم بين النداء بإباحة المتعة والنداء بإباحة الزنى ، ولم يزل به حتى صرف عزيمته احتياطا على ملكه ، واشفاقا على نفسه .



(١) في صفحة ٤٣٦ من الجزء ٤ - وأخرج أيضا في صفحة ٤٣٨ من الجزء ٤ من طريق حميد عن الحسن عن عمران مثله .

(٢) فيما نقله ابن خلكان في ترجمة يحيى بن أكثم من وفيات الاعيان لكتبه لم ينقل حديث يحيى بن أكثم مع المأمون على وجهه والصحيح ما نقلناه

خاتمة

قال العسكري (فيما نقله السيوطي عنه في ترجمة عمر من كتابه تاريخ الخلفاء) هو اول من سمي امير المؤمنين ، واول من كتب التاريخ من الهجرة ، واول من اتخذ بيت المال ، واول من سنّ قيام شهر رمضان (بالتراويج) واول من عس بالليل ، واول من عاقب على الهجاء ، واول من ضرب في الحمر ثمانين ، واول من حرم المتعة ، الخ - والذين صرحوا بهذا من اعلام السلف والخلف لا يحيط بهم هذا الاملاء ، وفي هذا القدر كفاية ، إذ تبين به أن تحريم المتعتين إنما كان عن اجتهاد محض ، وتأول صرف ، وقد قوبل بالإذعان ، ولم يندد به من الجمهور إنسان ، فثبت ما أردناه في هذه العجالة ، وتم ما افردنا له هذه الرسالة ، من معذرة المجتهدين ، ونجاة المتأولين من المسلمين ، والحمد لله رب العالمين - ولنرجع الى ما كنا فيه من موارد تأولهم ، فنقول عطفاً على ما سبق .

ومنها تأولهم في اذان الصبح ، حيث تصرفوا فيه فنظموا في سلك فصوله فصلاً لم يكن أيام رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ، الا وهو نداء مؤذنتهم (الصلاة خير من النوم) بل لم يكن أيام ابي بكر ، وإنما أمر به الخليفة الثاني ، فيما دلت عليه الأحاديث المتواترة ، من طريق العترة الطاهرة - وحببت من غيرهاما أخرجه الإمام مالك ، في باب ماجاء في النداء للصلاة من موطأه من أنه بانه أن المؤذن جاء الى عمر بن الخطاب يؤذنه لصلاة الصبح فوجده نائماً ، فقال الصلاة خير من النوم ، فأمره عمر أن يحملها في نداء الصبح انتهى بافظه - وقال العلامة الزرقاني عند باوغه الى هذا الحديث من شرح الموطأ ، ما هذا لفظه : هذا البالغ أخرجه

الدارقطني في السنن من طريق وكيع في مصنفه ، عن العمري عن نافع عن ابن عمر عن عمر - (قال) واخرج عن سفيان عن محمد بن عجلان عن نافع عن ابن عمر عن عمر ، أنه قال لمؤذنه إذا بلغت حي على الفلاح في الفجر فقل الصلاة خير من النوم ، الصلاة خير من النوم اه .

قلت واخرجه ابن ابي شيبة من حديث هشام بن عروة ، ورواه جماعة آخرون يطول المقام بذكرهم .

وانت تعلم أن لا عين ولا أثر لهذه الكلمة فيما هو مأثور عن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ، من كيفية الأذان ، فراجع إن شئت كتاب الأذان في الجزء الأول من صحيح البخاري ، وباب صفة الأذان وهو في اول كتاب الصلاة من صحيح مسلم ، تعلم حقيقة ما نقول - وايضا ذكروا في اصل مشروعية الأذان ^(١) قضية تمنها الإمامية حاصلا أن عبد الله بن زيد بن ثعلبة الانصاري رأى ليلة فيما يراه النائم شخصاً علمه الأذان والإقامة فلما انتبه قبل الفجر ، وقص الرويا على النبي صلى الله عليه وآله وسلم ، أمره أن يلقي بلالا ما حفظه في تلك الرويا ، وأمر بلالا أن ينادي به أول الفجر ، ففعل ذلك ، وشرع الأذان بهذا الطيف فيما زعموا - ونحن نظرنا فيما نقلوه من تلقين عبد الله لبلال فلم نجد فيه (مع كونه أذناً للفجر) الصلاة خير من النوم ، والأدلة على كون هذه الكلمة ليست من الله تعالى ، ولأن رسول الله (ص) ، كثيرة ، وما ذكرناه

(١) ذكر هذه القضية مالك في موطأه على سبيل الاجمال ، وفصلها كل من ابن عبد البر والزرقاني في شرحها ، وأوردها الحلبي في باب بدء الأذان ومشروعيتها من الجزء الثاني من سيرته - وكل من ذكر عبد الله بن زيد من أهل التراجع أشار إلى هذه القضية وربها سموه صاحب الأذان ، واصحابنا ينكرونها ويمدونها من المحال

كاف لإثبات تأولهم في الأذان واف بمذرة المتأولين في كل زمان .
ومنها تأولهم في اسقاط حي على خير العمل من الأذان والإقامة ،
وذلك انهم كانوا يرغبون في إعلام العامة ، بأن خير العمل إنما هو الجهاد
في سبيل الله ، نيشناقوا اليه ، وتعكف همهم عليه ، والنداء على الصلاة
بخير العمل ، في كل يوم خمس مرات ^(١) ينافي ذلك .

بل ربما رأوا أن في بقاء هذه الكلمة في الأذان والإقامة ، تثبيطا
للعمامة عن الجهاد ، إذ لو عرفوا أن الصلاة خير العمل ، مع ما فيها من
الدعة والسلامة ، لاقتصروا في ابتغاء الثواب عليهما ، وارضوا عن خطر
الجهاد المفضول بالنسبة اليهما ، وكانت هم ولي الأمر يومئذ (عمر بن
الخطاب رض) مصروفة إلى الاستيلاء على ممالك الأرض ، وعزائمه
مقصورة على امتلاكها في الطول والمرض .

وفتح الممالك ، لا يكون الا بتشويق الجند الى التورط في سبيله
بالممالك ، بحيث يشربون في قلوبهم الجهاد ، حتى يعتقدوا أنه خير عمل
يرجعونه يوم المعاد .

ولذا ترجح في نظره اسقاط هذا الكلمة ، تقديما لتلك المصلحة على
التعبد بما جاء به الشرع الاقدس ، فقال وهو على المنبر ، (كما نص عليه
القوشجي في اواخر مباحث الإمامة من شرح التجريد ، وهو من أئمة
المشكلمين على مذهب الاشاعرة) ثلاث كُنْ على عهد رسول الله صلى
الله عليه وآله وسلم ، وانا انهي عنهن ، واحرمهن ، واعاقب عليهن ، متعة
النساء ، ومتعة الحج ، وحي على خير العمل ^(٢) .

(١) بل كل مسلم ماتم بالسنة يقولها كل يوم خمس مرات

(٢) واعتذر بعد أن أرسله عنه إرسال المسامات بأنه قد اجتهد في ذلك .

وتبعه في اسقاطها عامة من تأخر عنه من المسلمين ، حاشا اهل البيت ومن يرى رأيهم ، فإن حي على خير العمل من شعارهم ، كما هو بديهي من مذهبهم ، حتى ان شهيد فخر (الحسين بن عني بن الحسن بن الحسن بن امير المؤمنين عليهم السلام) لما ظهر بالمدينة ايام الهادي (١) من ملوك العباسيين ، امر المؤذن ان ينادي بها ففعل ، نص على ذلك ابو الفرج الاصفهاني ، حيث ذكر صاحب فخر ومقتله ، في كتابه مقاتل الطالبين ، وذكر العلامة الحلبي ، في باب بدء الأذان ومشروعيته ، في صفحة ١١٠ من الجزء الثاني من سيرته ، أن ابن عمر (رض) والامام زين العابدين ، علي بن الحسين عليهما السلام ، كانا يقولان في الأذان (بعد حي على الفلاح) حي على خير العمل اه .

قلت وهذا متواتر عن أئمة اهل البيت ، فراجع حديثهم في كتاب وسائل الشيعة ، إلى احكام الشريعة ، لتكون على بصيرة من مذهبهم . ونحن الآن ، في أن السلف تأولوا ، فأسقطوا فصلا من الأذان والإقامة ، فلم يقدح ذلك (عند الجمهور) في تبوئهم منصة الخلافة واريكة الإمامة ، فكيف لا يكون المتأول بعدهم معذورا ، ام كيف لا يكون مثابا مأجورا ، فاحكموا بالعدل ايها المنصفون .

ومنها صلاة التراويح (٢) اذ لم تكن ايام رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ، ولا في ولاية ابي بكر ، وإنما سننها الخليفة الثاني سنة ١٤ للهجرة بالاجماع ، نص العسكري على ذلك في أوائله ، ونقله السيوطي

(١) مضل الناس قد سموه هاد كما قد سمي الأعمى بصيرا

(٢) هي نافلة رمضان جماعة وإنما سميت تراويح للاستراحة فيها بعد كل أربع ركعات ونحن نصلي نافلة رمضان فرادى كما كانت على عهد النبي صلى الله عليه وآله وسلم

في الفصل الذي عقده خلافة عمر ، من كتابه تاريخ الخلفاء (١) .
وقال ابن عبد البر ، في ترجمة عمر من الاستيعاب ، وهو الذي نور
شهر الصوم بصلاة الاعتكاف فيه .

وقال العلامة ، ابو الوليد محمد بن الشحنة ، حيث ذكر وفاة عمر في
حوادث سنة ٢٣ من تاريخه (روضة المناظر) (٢) هو اول من نهى عن
بيع أمهات الأولاد ، وجمع الناس على اربع تكبيرات في صلاة الجنائز
واول من جمع الناس على إمام يصلي بهم التراويح الخ ، ولما ذكر السيوطي
في كتابه (تاريخ الخلفاء) أوليات عمر نقلا عن العسكري ، قال هو أول
من سمي امير المؤمنين ، إلى ان قال واول من سن قيام شهر رمضان
(بالتراويح) واول من حرم المتعة واول من جمع الناس في صلاة الجنائز
على اربع تكبيرات الخ - وقال محمد بن سعد (حيث ترجمة عمر في الجزء
الثالث من الطبقات) وهو اول من سن قيام شهر رمضان (بالتراويح) وجمع
الناس على ذلك وكتب به الى البلدان وذلك في شهر رمضان سنة اربع
عشرة ، وجمع للناس بالمدينة قارئين ، قارئاً يصلي (التراويح) بالرجال ،
وقارئاً يصلي بالنساء الخ .

واخرج البخاري ، (في اواخر الجزء الاول من صحيحه ، في كتاب
صلاة التراويح) أن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ، قال من قام
رمضان إيماناً واحتساباً غفر له ما تقدم من ذنبه ، (قال) فتوفي رسول
الله صلى الله عليه وآله وسلم ، والامر على ذلك ، ثم كان الامر على ذلك

(١) في صفحة ٥١

(٢) عرفت سابقاً أنه مطبوع في هامش ابن الأثير وما نقلناه عنه هنا موجود

في خلافة أبي بكر (رض) وصدر من خلافة عمر اه .
 واخرج مسلم (في باب الترغيب في قيام رمضان ، من الجزء الاول
 من صحيحه) أن رسول الله (ص) كان يرغب في قيام رمضان ، من غير
 أن يأمرهم فيه بعزيمة ، فيقول من قام رمضان إيماناً واحتساباً غفر له
 ما تقدم من ذنبه ، (قال فتوفي «ص» ، والامر على ذلك ، ثم كان الامر
 على ذلك في خلافة أبي بكر ، وصدر من خلافة عمر على ذلك اه .
 واخرج البخاري في كتاب صلاة التراويح من صحيحه عن عبد
 الرحمن بن عبد - القاري (١) .

قال خرجت مع عمر ليلة في رمضان الى المسجد ، فإذا الناس اوزاع
 متفرقون ، إلى أن قال ، فقال عمر إني أرى لو جمعت هؤلاء على قاري
 واحد كان أمثل ، ثم عزم فجمعهم على أبي بن كعب ، (قال) ثم خرجت
 معه ليلة أخرى ، والناس يصلون بصلاة قارئهم ، قال عمر (رض) نعمت
 البدعة هذه ، الحديث .

وقال العلامة القسطلاني (في أول الصفحة الرابعة من الجزء الخامس
 من ارشاد الساري في شرح صحيح البخاري عند بلوغه الى قول عمر في
 هذا الحديث نعمت البدعة هذه) ما هذا نصه ، سهاها بدعة ، لأن رسول
 الله صلى الله عليه وآله وسلم ، لم يسن لهم الاجتماع لها ، ولا كانت في زمن
 الصديق ، ولا أول الليل ، ولا كل ليلة ، ولا هذا العدد الخ .

(١) عبد القاري بتتوين عبد وتشديد ياء القاري نسبة الى قاره وهو ابن ديش
 ابن محلم بن غالب المدني كان عبد الرحمن هذا عامل عمر على بيت المال وهو حليف
 بني زهرة روى عن عمر ، وأبي طلحة ، وأبي ايوب ، وأبي هريرة ، وروى عنه ابنه
 محمد ، والزهري ، ويحيى بن جعدة بن هبيرة ، مات سنة ثمانين ، وله ثمان وسبعون سنة

وفي تحفة الباري مثله فراجع - وهذا أمر لا يناقش فيه احد من المسلمين ، وحسبك به دليلا على معذرة المتأولين .
ومنها تأولهم آية الزكاة ، إذ أسقطوا منها سهم المؤلفة قلوبهم ، مع نص الكتاب والسنة على ثبوته ، وكونه معلوما بحكم الضرورة من دين الاسلام ، وقد أجمعت كلمة المسلمين ، واتفقت جميع طوائفهم ، على أن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ، كان يعطيهم منها حتى لحق بربه عز وجل ، وأنه لم يعمد الى احد من بعده بإسقاط سهمهم ، وقد ذكر (١) صاحب كتاب الجوهرة النيرة ، على مختصر القدوري (٢) في الفقه الحنفي

«١» وذكر المؤرخون نظير هذه الحكاية ايضا ، إذ قالوا جاء عيينة بن حصين والاقرع ابن حابس إلى ابي بكر ، فقالا له ان عندنا ارضا سبخة ، ايس فيها كلاً ولا منفعة ، فإن رأيت أن تقطعناها امل الله ان ينفع بها بعد اليوم ، فقال ابو بكر ان حوله ما تقولون ، قالوا لا بأس ، فكتب لها بها كتابا فانطلقا إلى عمر ، ليشهد لهما فيه فأخذهم منهما ثم ثقل فيه فجاءه فتذمرا وقالاه مقالة سيئة ، ثم ذهبا إلى ابي بكر وهما يتذمرا ، فقالا والله ما ندري أنت الخليفة ام عمر ، فقال بل هو ، وجاء عمر حتى وقف على ابي بكر وهو مغضب ، فقال اخبرني عن هذه الارض التي اقطعتها هذين ، أهى لك خاصة ام بين المسلمين ، فقال بل بين المسلمين ، فقال ما حملك على ان تخص بها هذين ، قال استشرت الذين حولي ، فقال اوكل المسلمين وسعتهم مشورة ورضا ، فقال ابو بكر «رض» فقد كنت قلت لك انك اقوى على هذا الامر مني ، لكنك غلبتني نقل هذه القضية ابن ابي الحديد ، في الجزء الثاني عشر من شرح التهجد ، في صفحة ٨ من المجلد الثالث ، والمصملائي في ترجمة عيينة من اصابته وغيرهما - وليته يوم السقيفة وسع كل المسلمين مشورة ، ويا جبذا اوتأني حتى يفرغ بنوهاشم من امر النبي صلى الله عليه وآله وسلم

«٢» هو من اشهر الكتب الحنفية يتبركون به ولصنفه شأن عظيم وما نقلناه هنا عنه مصرح به في كلمات المحدثين والفقهاء كما لا يخفى .

في صفحة ١٦٤ من جزئه الأول ، أن المؤلفة قلوبهم ، جاءوا بعد النبي صلى الله عليه وآله وسلم ، إلى أبي بكر رضي الله عنه ليكتب لهم بعادتهم فكتب لهم بذلك ، فذهبوا بالكتاب إلى عمر (رض) ليأخذوا خطه على الصحيفة ، فزقها وقال لا حاجة لنا بكم ، فقد أعز الله الإسلام ، وأغنى عنكم ، فإن أسلمتم وإلا فالسيف بيننا وبينكم ، فرجعوا إلى أبي بكر ، فقالوا له أنت الخليفة أم هو ، فقال بل هو ان شاء الله وأمضى ما فعله عمر واستمر الأمر من يومها عند الجمهور ، على إسقاط هذا السهم ، بحيث لا تبرأ الذمة عندهم بإعطاء المؤلفة قلوبهم من الزكاة .

ومنها تأويلهم آية الخمس ، وهي قوله تعالى في سورة الأنفال (واعلموا انما غنمتم^(١) من شيء فان لله خمسة وللرسول ولذي القربى واليتامى والمساكين وابن السبيل إن كنتم آمنتم بالله^(٢)) وما أنزلنا على عبدنا يوم الفرقان يوم اتقى الجمعان والله على كل شيء قدير) حيث صرفوا الخمس إلى خلاف منطوقها .

فذهب الإمام مالك (كما هو معلوم من مذهبه) إلى أن الخمس بأسره مفوض إلى السلطان ، يصرفه كيف شاء ، وأنه لا حق لأحد بالمطالبة فيه ، وذهب الإمام أبو حنيفة (كما هو بديهي من مذهبه) إلى أنه يقسم ثلاثة أسهم ، فيعطى لمطلق أيتام المسلمين سهم ، ولماطلق

(١) الفضيحة لقة هي الفرز بالشيء وذلك أعم من غنائم دار الحرب ، وبهذا تعلم دلالة الآية على مذهبنا في الخمس

(٢) معنى هذا الشرط ، أن الخمس مصروف إلى هذه الوجوه الستة ، فاقطعوا عنه أطاعكم ، وأدوه لأربابه إن كنتم آمنتم بالله ، وفيه من البعث على أداء الخمس والإنذار لتاركيه ، ما لا تسع بيانه عبارة .

مساكينهم سهم ، ولما طاق أبناء السبيل منهم سهم ، ولا فرق عنده في ذلك بين ذي القربى منهم وغيره .

وانت ترى نص الكتاب ، قد فرض لذي القربى في الخمس حقا قصره عليهم ، وتعلم أن السنة المطهرة قد جعلت لهم فيه سهما لن تبرأ الذمة الا بدفعه اليهم ، وقد أجمع كافة اهل القبلة من اهل كل مذهب منهم ونحله ، على أن رسول الله صلى الله عليه وآله كان يختص بسهم من الخمس ، ويخص منه اقاربه بسهم آخر ، ولم يعهد بتغيير ذلك الى احد ، حتى لحق بربه عز وجل ، فلما ولي ابو بكر (رض) تأول الأدلة فأسقط سهم النبي صلى الله عليه وآله وسهم ذوي القربى ، ومنع (كما في تفسير هذه الآية من الكشف وغيره) بني هاشم من الخمس - وفي أواخر باب غزوة خيبر من صحيح البخاري ، في صفحة ٣٦ من جزئه الثالث ، أن فاطمة ارسلت الى ابي بكر تسأله ميراثها من رسول الله (ص) ، بما افاء الله عليه بالمدينة وفدك وما بقي من خمس خيبر ، فأبى ابو بكر أن يدفع اليها شيئا ، فوجدت عليه فهجرته فلم تكلمه حتى توفيت ، وعاشت بعد النبي (ص) ستة اشهر ، فلما توفيت دفنها زوجها علي ليل ، ولم يؤذن بها ابا بكر وصلى عليها . الحديث -- وهو موجود ايضا في باب قول النبي لا نورث ، ما تركناه فهو صدقه ، من صحيح مسلم في صفحة ٧٢ من جزئه الثاني ، وفي مواضع أخر من الصحيحين كما لا يخفى .

واخرج مسلم في اواخر كتاب الجهاد والسير ، من الجزء الثاني من صحيحه ، عن قيس بن سعد عن يزيد بن هرمز ، قال كتب نجدة بن عامر (الحروري الخارجي) الى ابن عباس ، قال (يزيد بن هرمز) فشهدت ابن عباس حين قرأ كتابه ، وحين كتب جوابه (قال) فقال ابن عباس ،

والله لولا أن أُرده عن نثر يقع فيه ، ما كتبت إليه ، ولا نعمة عين ، قال
فكتب إليه إنك سألت عن سهم ذي القربى الذين ذكر الله : من هم :
وإنا كنا نرى أن قرابة رسول الله (ص) هم نحن ، فأبى ذلك علينا قومنا
الحديث (١) .

وأخرجه أيضا الإمام أحمد ، من حديث ابن عباس في أواخر صفحة
٢٩٤ من الجزء الأول من مسنده ورواه المحدثون بطرق كلها صحيحة -
وهذا هو مذهب أهل البيت ، والمتواتر عن أئمتهم عليهم السلام .
ومنها اقتصارهم في صلاة الجنائز على أربع تكبيرات ، كما هو معلوم
من فقه أهل المذاهب الأربعة وسيرتهم ، وأول من جمع الناس على ذلك
عمر بن الخطاب (رض) كما نص عليه جماعة كثيرون ، منهم السيوطي .
حيث ذكر أوّليات عمر في تاريخ الخلفاء ، وابن الشحنة حيث ذكر وفاة
عمر في حوادث سنة ٢٣ من تاريخه روضة المناظر (٢) وغيرها من أهل الأخبار
ويدلك على تأولهم في هذه المسألة ، ما أخرجه الإمام أحمد بن حنبل
من حديث زيد بن أرقم في صفحة ٣٧٠ من الجزء الرابع من مسنده ،
عن عبد الأعلى قال صليت خلف زيد بن أرقم ، على جنازة فكبر خمسا ،
فقام إليه أبو عيسى عبد الرحمن بن أبي ليلى ، فأخذ بيده فقال نسيت ، قال
لا ولكن صليت خلف أبي القاسم خليلي صلى الله عليه وآله وسلم ، فكبر
خمسا ، فلا أثر كما أبداه .

(١) فراجع في أول صفحة ١٠٥ من ج ٢ من صحيح مسلم المطبوع سنة
١٣٢٧ على نفقة الحلبي وآخره .

(٢) وهو مطبوع في هامش ابن الأثير وما نقلناه عنه هنا موجود في صفحة ١٢٢

ومنها تأولهم في البكاء على الميت حيث حرمه الخليفة الثاني ، حتى أخرج الطبري عند ذكر وفاة أبي بكر في حوادث سنة ١٣ من الجزء الرابع من تاريخه ، بالإسناد إلى سعيد بن المسيب ، قال لما توفي أبو بكر أقامت عليه عائشة النوح ، فأقبل عمر بن الخطاب ، حتى قام ببابها ، فنهاهن عن البكاء على أبي بكر ، فأبين أن ينتهين ، فقال عمر لهشام بن الوليد ادخل فأخرج إليّ ابنة أبي جحافه ، فقالت عائشة لهشام ، حين سمعت ذلك من عمر ، إني أخرج عليك بيتي ، فقال عمر لهشام ادخل فقد اذنت لك ، فدخل هشام ، فأخرج أم فروة أخت أبي بكر إلى عمر ، فملاها بالدرّة ، فضربها ضربات ، فتفرق النوح حين سمعوا ذلك اه - هذا مع ما أخرجه الإمام أحمد من حديث ابن عباس ، في صفحة ٣٣٥ من الجزء الاول من مسنده من جملة حديث ذكر فيه موت رقيه ، بنت رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ، وبكاء النساء عليها ، قال فجعل عمر يضربهن بصوته ، فقال النبي دعهن يبكين ، وقعد على شفير القبر ، وفاطمة إلى جنبه تبكي ، قال فجعل النبي يمسح عين فاطمة بثوبه رحمة لها اه .

وأخرج أحمد أيضاً ، من حديث أبي هريرة ، في صفحة ٣٣٣ من الجزء الثاني من مسنده حديثاً جاء فيه ، أنه مرّ على رسول الله جنازة معها بواكي فنهرهن عمر ، فقال له رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم دعهن ، فإن النفس مصابة ، والعين دامعة .

وأخرج الإمام أحمد ، من حديث ابن عمر في صفحة ٤٠ من مسنده قال رجع رسول الله من أحد ، فجعلت نساء الانصار يبكين على من قتل من أزواجهن ، فقال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ، ولكن حمزة لا بواكي له (قال) ثم نام فانتبه وهن يبكين حمزة (قال) فهن اليوم اذا

بكين يندبن حمزة اه - وهذا الحديث مستفيض بين المسلمين ، وقد ذكره ابن جرير ، وابن الاثير ، وصاحب العقد الفريد ، وجميع اهل السير والخبار - وفي ترجمة حمزة من الاستيعاب نقلاً عن الواقدي ، قال لم تبك امرأة من الانصار على ميت ، بعد قول رسول الله (لكن حمزة لا بواكي له) الى اليوم ، إلا بدأت بالبكاء على حمزة - وذكر ابن عبد البر في ترجمة جعفر من استيعابه ، قال لما جاء النبي صلى الله عليه وآله وسلم ، نعمي جعفر أتى امرأته اسماء بنت عميس فعزاها (قال) ودخلت فاطمة وهي تبكي وتقول واعماه ، فقال رسول الله (ص) ، على مثل جعفر فلتبك البواكي . واخرج البخاري في الصفحة الثالثة من ابواب الجنائز من صحيحه ، أنه صلى الله عليه وآله وسلم ، بكى على زيد وجعفر ، وذكر ابن عبد البر في ترجمة زيد من استيعابه ، أنه صلى الله عليه وآله وسلم ، بكى على جعفر وزيد ، وقال أخواي ومونساي ومحدثاي - وبكى على ولده ابراهيم ، فقال له عبد الرحمن بن عوف (كما في الجزء الاول من صحيح البخاري) وانت يا رسول الله ، قال يا ابن عوف انها رحمة ، ثم اتبعها (يعني عبرته) بأخرى ، فقال إن العين تدمع ، والقلب يحزن ، ولا نقول إلا ما يرضي ربنا ، وإنما بفرأفك يا ابراهيم لحزونون - وقد علم الناس كافة ، بكاه على عمه حمزة ، حتى قال ابن عبد البر في ترجمته من الاستيعاب ، لما رأى النبي حمزة قتيلاً بكى ، فلما رأى ما مثل به شهق - وذكر الواقدي (كما في اواخر صفحة ٣٨٧ من المجلد الثالث من شرح النهج أن النبي (ص) كان يومئذ إذا بككت صفيحة يبكي ، وإذا نشجت ينشج ، قال وجعلت فاطمة تبكي فلما بككت بكى رسول الله - وبكى صلى الله عليه وآله على صبي مات لاحدى بناته ، فقال له سعد (كما في صحيح البخاري ومسلم)

ما هذا يا رسول الله قال هذه رحمة ، جعلها الله في قلوب عباده ، وإننا يرحم الله من عباده الرءاء اه - الى ما لا يحصى من قبيل هذه الأحاديث المشهورة ، مما لا يمكن استقصاؤه ، وفي هذا المقدار كفايه .

وأما ما جاء في الصحيحين ، من أن الميت يعذب ببكاء اهله عليه ، وفي رواية ببعض بكاء اهله عليه ، وفي رواية ببكاء الحي ، وفي رواية يعذب في قبره بما نوح عليه ، وفي رواية من يُبك عليه يعذب ، فإنه خطأ من الراوي ، بحكم العقل والنقل ، قال الفاضل النووي (عند ذكر هذه الروايات في باب الميت يعذب ببكاء اهله عليه من شرح صحيح مسلم) هذه الروايات كلها من رواية عمر بن الخطاب ، وابنه عبد الله (قال) وانكرت عائشة عليهما ونسبتهما الى النسيان والاشتباه ، واحتجت بقوله تعالى ، ولا ترد وازرة وزر أخرى - قلت وانكر هذه الروايات ايضا ابن عباس واحتج على خطأ راويها ، والتفصيل في الصحيحين وشروحها ، وما زالت عائشة وعمر في هذه المسألة على طرفي نقيض ، حتى ناحت على ابينا يوم مات ، فكان بينهما وبين عمر ما قد سمعت ، والتفصيل في رسالتنا (الاساليب البديعة في رجحان مآثم الشيعة) وفي مقدمة مجالسنا الفاخرة (١) في مآثم العترة الطاهرة .

وللسلف تأولات غير الذي ذكرناه ، كتأخيرهم مقام ابراهيم الى موضعه اليوم (٢) وكان ملصقا بالبيت ، وتوسعتهم المسجد الحرام ، سنة ١٧ للهجرة

(١) المطبوعة سنة ١٣٣٢ (٢) أخره الخليفة الثاني كما هو مستفيض عنه فراجع صفحة ١١٣ من المجلد الثالث من شرح النهج الحلي طبع مصر ومادة الديك من حياة الحيوان للفاضل الدميري وقال ابن سعد في ترجمة عمر بن الخطاب ما هذا لفظه : وهو الذي أخر مقام ابراهيم الى موضعه اليوم وكان ملصقا بالبيت اه - ونقل السيوطي ذلك في احوال عمر من تاريخ الخلفاء .

بإضافة دور جماعة من حوله اليه، وكانوا أبوا بيها فهدمها الخليفة الثاني عليهم^(١) ووضع اثانها في بيت المال، حتى أخذوها، وكمحكمه على اليانين بدية ابي خراش الهذلي الشاعر الصحابي المشهور^(٢)، إذ باتوا ضيوفا عنده فذهب يستقي لهم فئات من حية نهشته في الطريق، وكنفيه نصر ابن الحجاج بن علابط السلمي الى البصرة^(٣)، إذ تغت به امرأة في دارها وكان في غاية من الحسن والجمال^(٤)، وكقضاياه المختلفة في ميراث الجد مع الأخوة^(٥)، حتى رجع الى رأي زيد بن ثابت الأنصاري .

وكتأوله آية التجسس، إذ رأى فيه صلاح الملكة، ونفع الرعية، فكان يتجسس نهارا، ويمس ليلا، حتى ذكر الغزالي في اجاء العلوم^(٦) أنه سمع وهو يمس بالمدينة صوت رجل يتغنى في بيته فتسود عليه، فوجد عنده امرأة، وعنده خمر، فقال يا عدو الله، أظننت أن الله يسترك

(١) نص على ذلك جميع ارباب السير كابن الأثير في حوادث تلك السنة من كالمه وغيره .

(٢) ذكر هذه القضية ابن عبد البر في ترجمة ابي خراش من كتاب الكنى من الاستيعاب ونقلها عنه الدميري في مادة الحية من حياة الحيوان

(٣) هذه القضية مستفيضة فراجع صفحة ٩٩ من المجلد الثالث من شرح ابن ابي الحديد طبع مصر تجدد تفصيلها وقد ذكرها ابن خلكان في ترجمة نصر بن الحجاج من وفياته تفصيلا

(٤) وكنفيه ضبيع التميمي الى البصرة ايضا بعد ضربه الضرب المبرح إذ سألته عن تفسير آية من القرآن في قضية ذكرها ابن أبي الحديد في صفحة ١٢٢ من المجلد الثالث من شرح نهج البلاغة

(٥) روى ذلك طارق بن شهاب الزهري والتفصيل في مادة الحية من حياة الحيوان للدميري

(٦) في صفحة ١٧٣ من الجزء الثاني المطبوع في هامشه كتاب عوارف المعارف

وانت على مصيبتك، فقال إن كنت عصيت الله في واحدة، فقد عصيته أنت في ثلاث، قال الله ولا تجسسوا، وقد تجسسست، وقال وليس البر بأن تأتوا البيوت من ظهورها، وقد تسورت علي، وقال لا تدخلوا بيوتا غير بيوتكم الآية، وقد دخلت بيتي بغير إذن ولا سلام، فقال عمر (رض) هل عندك من خير إن عفوت عنك، قال نعم، فتركه وخرج، إلى غير ذلك من مصاديق اجتهداته، وموارد تأولاته، التي عدل بها عن ظواهر الأدلة حرصاً على توطيد دعائم السياسة، وابتغاء لتنظيم شؤونها، وتقديمها لمصلحة المملكة، وإيثاراً لتقوية الشوكة من وضعه الخراج على السواد، وكيفية ترتيبه للجزية، وعهده بالشورى على الوجه المعلوم، وقوله (١) يومئذ لو كان سالم (ابن معقل مولى أبي حذيفة) حياً استخلفته، مع انعدام الإجماع (٢) نصاً وفتوى، على عدم جواز عقد الإمامة لمثلها، ضرورة أنه من أهل فارس، إمامن اصطخر، أو من كرمد، استقرته زوجة أبي حذيفة ابن عتبة بن ربيعة بن عبد شمس، وكانت من الانصار .

(١) هذا القول متواتر عنه، وهو موجود في كامل ابن الأثير وغيره، من كتب السير والأخبار، حتى صرح ابن عبد البر، حيث أورد هذه المقالة في ترجمة سالم من استيعابه، بأنها عن رأي رآه عمر، واجتهاد أدى إليه نظره - وأخرج أحمد من حديث عمر في صفحة ٢٠ من مسنده أنه قال لو أدركني أحد رجلين لوثقت به، سالم مولى أبي حذيفة، وأبو عبيدة

(٢) صرح بانعقاد الإجماع على ذلك جماعة كثيرون، منهم النووي في أول كتاب الامارة من شرحه لصحيح مسلم، ولو راجعت ذلك الكتاب في صحيح مسلم لازددت بصيرة، في أنك في اثني عشر عليهم السلام

تقديم

أفادتنا سيرة بعض الصحابة أنهم إنما كانوا يتعبدون بالنصوص ،
 ويحمدون عليها ، إذا كانت متمحضة لادين ، مختصة بالشؤون الأخروية ،
 كفضله صلى الله عليه وآله وسلم ، على صوم شهر رمضان دون غيره واستقبال
 القبلة في الصلاة لا غيرها ، ونحو ذلك من أوامره ، المتمحضة للنفع
 الأخروي ، أما ما كان منها متعلقا بالسياسة ، كالولايات والتأميرات ،
 تدبير قواعد الدولة ، وتقرير شؤون المملكة وتسريب الجيش ، فإنهم
 لم يكونوا يرون التعبد به ، والالتزام في جميع الأحوال بالعمل على مقتضاه
 بل جعلوا لأفكارهم فيه مسرعا للبحث ، ومجالا للنظر والاجتهاد ، فكانوا
 إذا رأوا في خلافه رفعا لكيانهم ، أو نفعاً في سلطانهم ، عدلوا عنه إلى
 ما يرفعون به كيانهم ، أو ينتفعون به في سلطانهم - ولذلك عدل هؤلاء في
 الخلافة عن وليها ، المنصوص عليه من نبيها ، فجعلوها للخلفاء الثلاثة
 (رضي الله عنهم) واحداً بعد واحد ، مع عهد النبي صلى الله عليه وآله
 وسلم بها إلى أخيه ووليه ، ووارثه ووصيه ، أمير المؤمنين علي بن أبي
 طالب عليه السلام .

لم يكونوا غائبين عن عهد النبي بها إليه ، ولا جاهلين بنصوصه ^(١) المتواترة
 عليه ، وكانت تترى من مبدأ أمره (بأبي وأمي) إلى آخر عمره كما أوضحناه ،
 في مراجعاتنا الأزهرية وفي سبيل المؤمنين وإنما غلب على ظنهم أن العرب

(١) لم نذكر شيئاً من هذه النصوص هنا ، إكتفاءً بمراجعاتنا الأزهرية
 ومناظراتنا المصرية ، وقد استقصيتها بأسانيدنا المعتبرة عند أهل السنة ، وسنطبع
 تلك المناظرات ، وكل قريب آت إلا أن يشاء الله تعالى .

لا تخضع لعليّ، ولا ترتضيه مالمالكاً لأزمة الحكم عليها، حيث أنه وترها في سبيل الله، وسفك دماءها بسيفه في إعلاء كلمة الله، وكشف القناع منابذاً لها في نصرته الحق، حتى ظهر أمر الله على رغم كل عات كفور .

فهم لا يطيعونه إلا عنوة، ولا يخضعون لإمامته إلا بالقوة، وقد عصبوا به كل دم أراقه الإسلام أيام النبي صلى الله عليه وآله وسلم، جرياً على عادتهم في أمثال ذلك، إذ لم يكن بعد رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم، في عشيرته أحد يستحق أن تعصب به تلك الدماء عند العرب غيره، لأنه الأمثل في عشيرته، والأفضل في قبيلته، ولذلك تربصوا به الدوائر، وقلّبوا له الأمور، واضمروا له ولذريته كل حسيكة، ووثبوا عليهم كل وثبة، وكان ما كان مما طار في الأجواء، وطبق رزوه الأرض والسماء .

وأيضاً فإن قريشاً خاصة، والعرب عامة، كانت تنقم من علي شدة وطأنه على أعداء الله، ونكال وقته فيمن يتعدى حدود الله، أو يهتك حرماته عز وجل، وكانت ترهب من أمره بالمعروف ونهيه عن المنكر، وتخشى عدله في الرعية، ومساواته بين الناس في كل قضية، ولم يكن لها فيه مطمع، ولا لأحد عنده هواة، فالقوي العزيز عنده ضعيف ذليل، حتى يأخذ منه الحق، والضعيف الذليل عنده قوي عزيز، حتى يأخذ له بحقه، فتخضع الاعراب لئله، (وهم أشد كفراً ونفاقاً واجدر أن لا يعلموا حدود ما أنزل الله على رسوله) [ومن أهل المدينة مردوا على النفاق لا تعلمهم نحن نعلمهم] وفيها بطانة لا يألونهم خبالاً .

على أن قريشاً ومائر العرب كانوا يحسدونه على ما آتاه الله من فضله، حيث بلغ في علمه وعمله رتبة عند الله ورسوله تفأصّر عنهما القرآن،

وَتَرَجَّعُ عَنْهَا الْإِكْفَاءُ ، وَثَالَ مِنَ اللَّهِ وَرَسُولِهِ بِسَوَابِقِهِ وَخَصَائِصِهِ مُنْزَلَةً
تَشْرَبُ إِلَيْهَا أَعْنَاقُ الْأُمَانِي ، وَشَاوَا تَنْتَظِعُ دُونَهُ هَوَادِي الْمَطَامِعِ ، وَبِذَلِكَ
دَبَّتْ عَقَارِبُ الْحَسَدِ لَهُ فِي قُلُوبِ الْمُسَافِقِينَ ، وَاجْتَمَعَتْ عَلَى نَقْصِ مَجْدِهِ
كَلِمَةُ الْفَاسِقِينَ ، وَالنَّاكِثِينَ وَالْقَاسِطِينَ وَالْمَارِقِينَ ، فَاتَّخَذُوا النَّصَّ ظَهْرِيًّا ،
وَكَانَ لَدَيْهِمْ نَسِيًّا مُنْسِيًّا .

وَكَانَ مَا كَانَ مِمَّا لَسْتُ أَذْكُرُهُ فَظَنَ خَيْرًا وَلَا تَسْأَلُ عَنِ الْخَبَرِ
عَلَى أَنْ قَرِيشًا وَسَائِرُ الْعَرَبِ كَانُوا قَدْ تَشَوَّفُوا إِلَى تَدَاوُلِ الْخِلَافَةِ بَيْنَ
قَبَائِلِهِمْ ، وَاشْرَأَبَتْ إِلَى ذَلِكَ أَطْمَاعُهُمْ ، فَاْمَضُوا نِيَاتَهُمْ عَلَيْهِ ، وَوَجَّهُوا
عِزَاتِهِمْ إِلَيْهِ ، فَتَصَافَقُوا عَلَى تَنَاسِي النَّصِّ ، وَعَدِمَ ذِكْرُهُ بِالْمَرَّةِ ، وَتَبَايَعُوا
عَلَى صَرْفِ الْخِلَافَةِ مِنْ أَوَّلِ أَيَّامِهَا ، عَنْ وَلِيِّهَا ، الْمَنْصُوصِ عَلَيْهِ مِنْ نَبِيِّهَا
فَجَعَلُوهَا بِالْإِخْتِيَارِ وَالْإِئْتِخَابِ ، لِيَكُونَ لِكُلِّ حِيٍّ مِنْ أَخْيَانِهِمْ أَمَلٌ فِي
الْوَصُولِ إِلَيْهَا وَلَوْ بَعْدَ حِينٍ ، وَلَوْ عَمَلُوا بِالنَّصِّ ، فَقَدِمُوا عَلَيَّ بَعْدَ رَسُولِ
اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ ، لَمَّا خَرَجَتْ الْخِلَافَةُ مِنْ عَتَرَتِهِ الطَّاهِرَةِ ،
حَيْثُ قَرْنَهَا يَوْمَ الْقَدِيرِ وَغَيْرِهِ بِمَحْكَمِ الْكِتَابِ ، وَجَعَلَهَا قُدُوةً لِأَوَّلِي الْأَبَابِ ،
إِلَى يَوْمِ الْحِسَابِ - وَمَا كَانَتْ الْعَرَبُ لَتَصْبِرَ عَلَى حَصْرِ الْخِلَافَةِ فِي بَيْتِ
مَخْصُوصٍ ، بَعْدَ أَنْ طُمَحَتْ إِلَيْهَا الْأَبْصَارُ مِنْ كَافَةِ قَبَائِلِهَا ، وَحَامَتْ عَلَيْهَا
النَّفُوسُ مِنْ جَمِيعِ أَحْيَانِهَا .

وَقَدْ هَزَلَتْ حَتَّى بَدَأَ مِنْ هَذَا مَا كَلَاهَا وَحَقَّى اسْتِمَاها كُلُّ مَفْلَسٍ
وَمِنْ أَلَمٍ بَتَارِيخِ قَرِيشٍ وَالْعَرَبِ فِي صَدْرِ الْإِسْلَامِ ، يَعْلَمُ أَنَّهُمْ
لَمْ يَخْضَعُوا لِلنَّبُوءَةِ الْهَاشِمِيَّةِ ، إِلَّا بَعْدَ أَنْ تَهَشَّمُوا ، وَلَمْ يَبْقَ فِيهِمْ مِنْ رَمَقٍ
فَكَيْفَ يَرْضُونَ بِاجْتِمَاعِ النَّبُوءَةِ وَالْخِلَافَةِ فِي بَنِي هَاشِمٍ ، وَقَدْ قَالَ الْخَلِيفَةُ
الثَّانِي لَابْنِ عَبَّاسٍ فِي كَلَامٍ دَارَ بَيْنَهُمَا ، إِنَّ قَرِيشًا كَرِهَتْ أَنْ تَجْتَمَعَ فِيكُمْ

النبوة والخلافة ، فتجحفون على الناس .

والسلف الصالح لم يقدّر له أن يقهرهم يومئذٍ على التمسك بالنص ،
فرقاً من انقلابهم إذا قاومهم ، وخشية من سوء عواقب الاختلاف في
تلك الحال ، وقد ظهر النفاق بموت رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ،
وقويت بفقده شوكة المنافقين ، وعنت نفوس الكافرين ، وتضعفت
أركان الدين ، واختلعت قلوب المسلمين ، حيث صاروا بعده كالغنم المطيرة
في الليلة الشائبة بين ذئب كاسر ، ووحوش ضاربة ، وقد ارتدت طوائف
من العرب ، وهمت بالردة أخرى ، وعظم قلق السلف الصالح على الإسلام
واشتد فرقههم على أمة سيد الانام ، فصبروا على مخالفة النص بقيادته على
المسلمين ، واحتياطوا على الدين - صبروا وفي أعينهم من ذلك قذى ، وفي حاوئهم
منه شجى كما قالوا عليهم السلام - وأشفق علي أمير المؤمنين أن يظهر إرادة
القيام بأمر الناس ، مخافة البائقة ، وفساد العاجلة والآجلة ، والقلوب على ما وصفنا
والمنافقون على ما ذكرنا ، يعضون عليهم الأنامل من الغيظ ، وأهل الردة على ما بيننا ،
والأنصار قد خالفوا المهاجرين ، وانحازوا عنهم ، يقولون منا أمير ومنكم أمير ، وو .
فدعاه النظر للدين إلى الكف عن الإظهار ، والتجافي عن الأمور ، وعلم
أن طالب الخلافة والحال هذه ، يستوجب التفرير في الدين ، والخطر بالأمة
فاختار الكف ضناً بالدين ، وإشارة للأجلة على العاجلة .

غير أنه قعد في بيته (ولم يبايع ، حتى أخرجه كرهاً) احتفاظاً بحقه ،
واحتجاجاً على من عدل عنه ، ولو أسرع إلى البيعة ما تمت له حجة ، ولا
سطع له برهان ، لكنه جمع فيما فعل بين حفظ الدين ، والاحتفاظ بحقه
من إمرة المؤمنين ، فدل ذلك على إصالة رأيه ، ورجاحة حلمه ، وسعة
صدره ، وشدة زهده ، وفرط سماحه ، وقلة حرصه - ومتى سخطت نفس امرئ

عن هذا الخطب الجليل ، والأمر الجزيل ، ينزل من الله تعالى بغاية منازل الدين - وإنما كانت غايته مما فذل ، أربح الحالين له ، وأعوذ المقصودين عليه أما الخليفة الأول وأتباعه ، رضي الله تعالى عنهم أجمعين ، فقد تأولوا النص عليه بالخلافة ، للأسباب التي قدمناها ، ولا عجب منه في ذلك ، بعد الذي نهناك اليه ، من عدم تعبدهم بما كان من نصوصه صلى الله عليه وآله وسلم ، متعلقاً بالسياسات والتأمرات ، وتدابير قواعد الدولة ، وتقرير شؤون المملكة ، وإليك (مضافاً الى ما تلوانه) نبذة من موارد تأولهم تكون غموضاً لرأيهم في تلك النصوص وحسبك بها أدلة على معذرة المتأولين ، وهي كثيرة فيها سرية أسامة بن زيد بن حارثة الى غزو الروم ، وهي آخر السرايا على عهد النبي صلى الله عليه وآله وسلم ، وقد اهتمت فيها (بأبي وأمي) اهتماماً عظيماً ، فأمر أصحابه بالتهيؤ لها ، وحضهم على ذلك ، ثم عبأهم بنفسه الزكية ، إرهافاً لوزرائهم ، واستنهاضاً لهممهم ، فلم يبق احداً من وجوه المهاجرين والأنصار كآبي بكر وعمر (١) وأبي عبيدة وسعد واماثلهم

«١» اجمع اهل السير والأخبار على أن ابا بكر وعمر (رض) كانا في الجيش ، وارسلا ذلك في كتبهم ارسال المسلمات ، وهذا مما لم يختلفوا فيه ، فراجع ما شئت من الكتب المشتقة على هذه السرية ، كطبقات ابن سعد ، وتاريخي الطبري ، وابن الأثير ، والسيرة الحلبية ، والسيرة الدحلانية وغيرها ، لتعلم ذلك ، وقد اورد الحلبي حيث ذكر هذه السرية في الجزء الثالث من سيرته - حكاية ظريفة نورد هاجرين لفظه ، قال إن الخليفة المهدي لما دخل البصرة رأى اياس بن معاوية ، الذي يضرب به المثل في الذكاء ، وهو صبي ، وخلفه اربع مائة من العلماء واصحاب الطلياسة ، فقال المهدي ، أفرد لهذه العثانين - أي اللحى - اما كان فيهم شيخ يتقدمهم غير هذا الحدث ، ثم التفت اليه المهدي ، وقال كم سنك يا فتى ، فقال سني اطل الله بقاء امير المؤمنين ، سن أسامة بن زيد بن حارثة لما ولاه رسول الله - ص - جيشاً فيه ابو بكر وعمر - فقال تقدم بارك الله فيك (قال الحلبي) وكان سنه سبع عشرة سنة اه

الا وقد عبأه بالجيش^(١) وكان ذلك لأربع ليال بقين من صفر سنة احدى عشرة للهجرة^(٢) فلما كان من الغد دعا اسامة فقال له سر الى موضع قتل أبيك ، فأوطنهم الحيل ، فقد وليتك هذا الجيش ، فاغز صباحاً على اهل أبي^(٣) وحرقت عليهم ، وأسرع السير لتسبق الأخبار ، فإن اظفرك الله عليهم فأقل اللبث فيهم ، وخذ معك الأدلاء ، وقدم العيون والاطلائع معك - فلما كان يوم الثامن والعشرين من صفر ، بدأ به صلى الله عليه وآله وسام مرض الموت ، فحم (باني وأمي) وصدع ، فلما أصبح يوم التاسع والعشرين ووجدهم مثاقيلن خرج اليهم ، فحضرهم على السير ، وعقد صلى الله عليه وآله وسلم اللواء لأسامة بيده الشريفة ، تحريكا لحيتهم ، وإرهاقا لمزييتهم ، ثم قال اغزبسم الله وفي سبيل الله ، وقاتل من كفر بالله ، فخرج بلوائه معقودا ، فدفعه الى بريدة ، وعسكر بالجرف ، ثم تفاقلوا هناك ، فلم يبرحوا - مع ما وعوه وراؤه من النصوص الصريحة في وجوب إسراعهم ، كقوله صلى الله عليه وآله وسلم أغز صباحا على اهل أبي ، وقوله وأسرع السير لتسبق الأخبار ، إلى كثير من امثال هذه الأوامر

«١» كان عمر يقول لأسامة مات رسول الله - ص - وانت علي أمير ، نقل ذلك عنه جماعة من الاعلام ، كالخليلي في سرية اسامة من سيرته الحلبية ، وغير واحد من المحدثين والمؤرخين .

«٢» هذا بناء على ما صرح به كثير من اعلام السنة ، كابن سعد في سرية اسامة من طبقاته ، والخللي والدحلاني في هذه السرية من سيرتها ، وقد اعتمدنا في شؤون هذه السرية على هاتين السيرتين

«٣» أبني بضم الهزة وسكون الباء ثم نون مفتوحة بعدها الف مقصورة ناحية بالبلقاء من ارض سوريا بين عسقلان والرملة وهي قرب موقعة التي استشهد عندها زيد ابن حارثة وجعفر بن ابي طالب ذو الجناحين في الجنة عليه السلام

التي لم يعملوا بها في تلك السرية - وطعن قوم منهم في تأمير اسامة كما طعنوا من قبل في تأمير أبيه ، وقالوا في ذلك فأكثر ، مع ما شاهدوه من عهد النبي له بالإمارة ، وقوله صلى الله عليه وآله وسلم له يومئذ فقد وليتك هذا الجيش ، ورأوه يعقد له لواء الإمارة (وهو محمود) بيده الشريفة ، فلم ينعمهم ذلك من الطعن في تأميره ، حتى غضب صلى الله عليه وآله وسلم ، من طعنهم غضباً شديداً ، فخرج (بأبي وأمي) معصب الرأس^(١) مدثراً بقطيفته محمواً مألوماً وكان ذلك يوم السبت لعشر خلون من ربيع الأول ، قبل وفاته (بأبي وأمي) بيومين^(٢) فسمع المنبر فحمد الله وأثنى عليه ، ثم قال (فيما اجمع اهل الأخبار على نقله) واتفق أولو العلم على صدوره : ايها الناس ، ما مقالة بلفتني عن بعضكم في تأميري اسامة ، ولئن طعنتم في تأميري اسامة ، لقد طعنتم في تأميري أباه من قبله ، وأيم الله إن كان خليقاً بالإمارة ، وإن ابنه من بعده خليق بها ، وحضهم على المبادرة الى السير ، فجعلوا يودعونه ويخرجون الى المسكر بالجرف ، وهو يحضهم على التجهيل ، ثم نقل (بأبي وأمي) في مرضه ، فجعل يقول جهزوا جيش اسامة ، أنفذوا جيش اسامة ، أرسلوا بعث اسامة - يكرر ذلك ، وهم متألقون ، فلما كان يوم الاثنين ، الثاني عشر من ربيع الأول

«١» كل من ذكر هذه السرية من المحدثين وأهل السير والأخبار نقل طعنهم في تأمير اسامة ، وأنه صلى الله عليه وآله وسلم غضب غضباً شديداً ، فخرج على الكيفية التي ذكرناها ، فخطب الخطبة التي اردناها ، فراجع سرية اسامة من طبقات ابن سعد وسيرتي الحلبي والدحلاني وغيرها من المؤلفات في هذا الموضوع

(٢) هذا بناء على ما ذكره الحلبي والدحلاني في سيرتهما ، ورواه المحدثون من اهل السنة كابن سعد في سرية اسامة من طبقاته ، وهي في آخر القسم الاول من الجزء الثاني من الطبقات

دخل أسامة من معسكره على النبي صلى الله عليه وآله وسلم ، فأمره بالسير ، قائلاً له اغدُ على بركة الله تعالى ، فودعه وخرج إلى العسكر ، ثم رجع معه عمر وأبو عبيدة فانتهوا إليه (بأبي وأمي) وهو يحجوب بنفسه فتوفي (روحي وأرواح العالمين له الفداء) في ذلك اليوم «١» فرجع الجيش باللواء إلى المدينة الطيبة - ثم عزموا على الغاء البعث بالمرّة ، وكلموا أبا بكر في ذلك ، واصرروا عليه غاية الإصرار ، مع ما رأوه بعيونهم من اهتمام النبي (صلى الله عليه وآله وسلم) في إنفاذه ، وعنايته التامة في تعجيل إرساله ، ونصوصه المتوالية في الإسراع به ، على وجه يسبق الأخبار ، وبذله الوسع في ذلك منذ عبأه بنفسه ، وعهد إلى أسامة في أمره ، وعقد لوائه بيده ، إلى أن احتضر (بأبي وأمي) فقال اغدُ على بركة الله تعالى كما سمعت ، ولولا الخليفة لأجمعوا يومئذ على رد البعث ، وحل اللواء ، لكنه أنى عليهم ذلك ، - فلما رأوا منه العزم على إرسال البعث ، جاءه عمر بن الخطاب حينئذ يلتمس منه بلسان الأنصار ، أن يعزل أسامة ، ويولي غيره - هذا ولم يطل العهد منهم بغضب النبي ، وانزعاجه من طعنهم في تأمير أسامة ، ولا يجزوجه من بيته بسبب ذلك محموماً مألوماً معصباً مدتراً ، يرسف في مشيته ، ورجله لا تكاد تقله ، مما كان به من لغوب ، فصعد المنبر وهو يتنفس الصعداء ، ويعالج البرحاء ، فقال أيها الناس ، ما مقالة بلغتني عن بعضكم في تأميري أسامة ، ولئن طعنتم في تأميري أسامة ، لقد طعنتم في تأميري أباه من قبله ، وإيم الله إن كان خليفاً بالإمارة ، وإن ابنه من بعده خليف بها ، فأكد صلى الله عليه وآله وسلم

(١) وهذا أيضاً بناء على ما في سيرتي الخالي والدحلاني ورواية المحدثين من

أهل السنة كابن سعد وغيره والمأثور عندنا أنه توفي «ص» الليلتين بقيتا من صفر

الحكم بالقسم ، وإن واسعية الجملة ولام التأكيد ، ليقلموا عما كانوا عليه فلم يقلعوا ، لكن الخليفة أبي أن يحبيهم الى عزل أسامة ، كما أبي أن يحبيهم إلى الغاء البعث ، ووثب فأخذ بلحية عمر^(١) فقال ثكلتك أمك وعدمتك يا ابن الخطاب ، استعمله رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ، وتأمرني أن أنزع - ولما سيروا الجيش (وما كادوا يفعلون) خرج اسامة في ثلاثة آلاف مقاتل ، فيهم الف فرس^(٢) وتخلف عنه جماعة ممن عبأهم رسول الله (صلى الله عليه وآله وسلم) في جيشه ، وقد قال صلى الله عليه وآله وسلم جهزوا جيش اسامة ، لعن الله من تخلف عنه^(٣) .

وانت تعلم أنهم إنما تناقلوا عن السير أولاً ، وتخلفوا عن الجيش أخيراً ، ليحكموا قواعد سياستهم ، ويقيموا عمدها ، ترجيحاً منهم لذلك على التبع بالنص ، حيث راوه أولى بالمحافظة ، وأحق بالرعاية ، إذ لا يفوت

١ نقله الحلبي والدحلاني في سيرتهما وابن جرير الطبري في أحداث سنة ١١ من تاريخه وغير واحد من اهل الاخبار

٢ فشن الغارة على اهل أبني فحرق منازلهم ، وقطع نخلمهم ، وأجال الخيل في عرصاتهم ، وقتل من قتل منهم ، واسر من اسر ، وقتل يومئذ قاتل ابيه ، ولم يقتل والحمد لله رب العالمين من المسلمين احد ، وكان اسامة يومئذ على فرس ابيه شعارهم يا منصور امّت «وهر شعار النبي «ص» يوم بدر» وأسهم للفارس سهمين ، وللراجل سهماً واحداً ، واخذ لنفسه مثل ذلك

٣ ارسل هذه الكلمة ارسال المسلمات جماعة من أعلام الأثبات ، كالامام ابي الفتح محمد بن عبد الكريم الشهرستاني في المقدمة الرابعة من المقدمات التي ذكرها في اوائل كتابه الملل والنحل - وأخرجها ابو بكر احمد بن عبد العزيز الجوهري في كتاب السقيفة بالاسناد المرفوع الى رسول الله «ص» ونقلها عنه جماعة من اهل الاخبار كالعلامة المعتزلي الحنفي في آخر صفحة ٢٠ من المجلد ٢ من شرحه لتهج البلاغة طبع مصر

البعث بتأقلهم عن السير ، ولا بتخلف من تخلف منهم عن الجيش -
 أما الخلافة فإنها تنصرف عنهم لاحالة ، إذا انصرفوا إلى النزوة قبل وفاته
 صلى الله عليه وآله وسلم - وكان (بأبي وأمي) أراد أن تخلو منهم
 العاصمة ، فيصفوا الأمر من بعده لأمر المؤمنين علي بن أبي طالب على سكون
 وطمأنينة ، فإذا رجعوا وقد أبرم عهد الخلافة ، وأحكم لملي عقدها ،
 كانوا عن المنازعة والخلاف أبعد - وإنما أمر عليهم اسامة وهو ابن سبع
 عشرة سنة ^(١) لئلا لأعنة البعض ، وردا لجراح أهل الجراح منهم واحتياطاً
 على الأمن في المستقبل من نزاع أهل التنافس لو أمر أحدهم كما لا ينبغي
 لكنهم فطنوا إلى كل ما دبر (ص) فظعنوا في تأمير اسامة ، وتناقلوا عن السير
 معه ، فام يبرحوا من الجرف حتى لحق النبي (صلى الله عليه وآله وسلم) بربه
 فهموا حينئذ بإلغاء البعث وحل اللوائ تارة ، وبمزل أسامة أخرى ، ثم
 تخلف كثير منهم عن الجيش كما سمعت ، فهذه خمسة أمور في هذه السرية
 لم يتعبدوا فيها بالنصوص الجليلة إثارة لأرائهم في الأمور السياسية وترجيحاً
 لاجتهادهم فيها على التعبد بنصوصه صلى الله عليه وآله وسلم .

ومنها رزية يوم الخميس ، وهي من الرزايا الفادحة ، والقصايا الثابتة
 نقلها أهل السير والأخبار ، وأخرجها المحدثون كافة ، بالطرق المجمع على
 صحتها ، وحسبك منها ما أخرجه البخاري ، في باب قول المريض قوموا
 عني ، من كتاب المرضى من صحيحه ^(٢) بسنده إلى عبيد الله بن عبد الله
 بن عباس ، قال ، لما حضر رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ،

(١) على الأظهر وقيل كان ابن ثمان عشرة سنة وقيل ابن تسع عشرة سنة وقيل

ابن عشرين سنة ولا قائل بأن عمره كان أكثر من ذلك

(٢) راجع صفحة ٥ من الجزء ٤ من الصحيح

وفي البيت رجال ، فيهم عمر بن الخطاب ، قال النبي (ص) هلم أكتب لكم كتاباً لا تضلوا^(١) بعده ، فقال عمر ، إن النبي قد غلب عليه الوجد ، وعندكم القرآن ، حسبنا كتاب الله ، فاختلف أهل البيت فاختصموا ، منهم من يقول قريوا يكتب لكم النبي كتاباً لن تضلوا بعده ، ومنهم من يقول ما قال عمر ، فلما أكثروا اللغو والاختلاف عند النبي (ص) قال رسول الله صلى الله عليه (وآله) وسلم ، قوموا ، قال عبيد الله ، فكان ابن عباس يقول ، إن الرزية كل الرزية ما حال بين رسول الله (ص) وبين أن يكتب لهم ذلك الكتاب ، من اختلافهم ولنظهم - ١٥

وهذا الحديث مما لا كلام في صحته ، وقد أورده البخاري في كتاب العلم أيضاً من صحيحه^(٢) ، وفي مواضع أخرى يعرفها المتتبعون .

وأخرجه مسلم في آخر الوصية من صحيحه^(٣) ، ورواه أحمد من حديث ابن عباس في مسنده^(٤) ، وسائر المحدثين ، وقد تصرفوا فيه ، إذ نقلوه بالمعنى ، ولفظه الثابت عن عمر رضي الله عنه ، إن النبي يهجر لكمهم ذكروا أنه قال ، إن النبي قد غلب عليه الوجد ، تهذيباً للعبارة ، وتقليلاً لما يستهجن منها ، ويدل على ذلك ، ما أخرجه أبو بكر أحمد بن عبد العزيز الجوهري في كتاب السقيفة^(٥) بالإسناد إلى عبد الله بن عباس ، قال لما حضرت رسول الله الوفاة ، وفي البيت رجال فيهم عمر بن الخطاب ، قال رسول الله (ص) ائتوني بدواة وصحيفة أكتب كتاباً لا تضلوا بعده (قال) فقال

(١) يجذف النون مجزوماً لكونه جواباً ثانياً لهم

(٢) في صفحة ٢٢ من جزئه الأول

(٣) في صفحة ١٤ من جزئه الثاني

(٤) راجع صفحة ٣٢٥ من جزئه الأول

(٥) كما في صفحة ٢٠ من المجلد الثاني من شرح النهج العلامة المعتزلي طبع مصر

عمر كلمة معناها أن الوجد قد غلب على رسول الله (ص) ثم قال عندنا القرآن، حسبنا كتاب الله، فاختلف من في البيت واختصموا، فمن قائل قربوا يكتب لكم النبي، ومن قائل ما قال عمر، فلما اكثروا اللفظ واللفو والاختلاف، غضب صلى الله عليه وآله وسلم، فقال قوموا. الحديث. وتراه صريحا بأنهم إنما نقلوا معارضة عمر بالمعنى لا بعين لفظه - ويدل ذلك على هذا أيضا، أن المحدثين حيث لم يصرحوا باسم المعارض يومئذ لرسول الله (ص) نقلوا الحديث بعين لفظه - قال البخاري في باب جوائز الوفد، من كتاب الجهاد والسير من صحيحه (١) حدثنا قبيصة، حدثنا ابن عيينة عن سلمان الأحول، عن سعيد بن جبير، عن ابن عباس أنه قال، يوم الخميس وما يوم الخميس، ثم بكى حتى خضب دمه الحصباء فقال اشتد برسول الله (صلى الله عليه وآله وسلم) وجهه يوم الخميس، فقال اثنوني بكتاب اكتب لكم كتابا لن تضلوا بعده أبدا، فتنازعوا ولا ينبغي عندني تنازع، فقالوا هجر رسول الله (ص) قال دعوني، فالذي أنا فيه خير مما تدعوني إليه، (قال) وأوصى عند موته بثلاث، أخرجوا المشركين من جزيرة العرب، وأجيزوا الوفد بنحو ما كنت أجيزهم (قال) ونسيت الثالثة (٢) - وهذا الحديث أخرجه مسلم أيضا، في آخر كتاب الوصية من صحيحه، واحمد من حديث ابن عباس في مسنده (٣) ونقله كافة المحدثين.

(١) في صفحة ١١٨ من جزئه الثاني

(٢) الثالثة ليست الا الأمر الذي أراد - بأبي وأمي - أن يكتبه حفظا لهم من الضلال، فصدوه عن كتابته، وهو العهد العلمي بالخلافة من بعده لكن السياسة في تلك الأوقات اضطرت رواة الحديث الى القول بأنهم قد نسوا ذلك فإنما لله وإنا اليه راجعون.

(٣) راجع صفحة ٢٢٢ من جزئه الأول

وأخرج مسلم في كتاب الوصية، من الصحيح عن سعيد بن جبير، من طريق آخر، عن ابن عباس، أنه قال، يوم الخميس بها يوم الخميس، ثم جعل تسيل دموعه، حتى رويت على خديه كأنها نظام اللؤلؤ، قال : قال رسول الله (ص) انتوني بالكتف والدواة، أو اللوح والدواة، أكتب لكم كتابا لن تضلوا بعده أبدا، فقالوا إن رسول الله (ص) يهجر اه^(١) -- ومن ألم بمجموع ما حول هذه الرزية من الأحاديث، يعلم أن أول من قال يومئذ هجر رسول الله (ص) إنما هو الخليفة الثاني رضي الله عنه، ثم نسج على منواله من الحاضرين من كانوا يرون رأيه، ويوثرون هواه، كما يدل عليه الحديث الأول، الذي رواه البخاري بسنده إلى عبيد الله بن عبد الله، عن ابن عباس، وقد سمعت قول ابن عباس فيه، فاختلف أهل البيت فاختلفوا، منهم من يقول قربوا يكتب لكم النبي كتابا لن تضلوا بعده، ومنهم من يقول ما قال عمر

وكيف كان فإنهم لم يتعبدوا هنا بنفسه الذي لو تعبدوا به لأمنا من الضلال، بل لم يكنفوا بعدم الامتثال لأمره، حتى ردوا عليه بقولهم حسبنا كتاب الله، كما يزيف أحدهما رأي الآخر، كأن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم، لا يعلم بمكان كتاب الله منهم، أو أنهم أعلم منه بخواص كتاب الله وفوائده، وليتهم اكتفوا بهذا كله، ولم يفاجئوه بكلمتهم تلك، وهو محتضر (بأبي وأمي) بينهم، وأي كلمة كانت منهم وداما له صلى الله عليه وآله وسلم - وكانهم (حيث لم يأخذوا بهذا النص اكتفاء منهم بكتاب الله على ما زعموا) لم يسمعوا هتاف الكتاب أنا.

(١) وأخرج هذا الحديث بهذه الألفاظ أحمد في صفحة ٣٥٥ من الجزء الأول

الليل وأطراف النهار في انديتهم قائلا (وما آتاكم الرسول فخذوه وما نهاكم عنه فانتهوا) وكانهم (حيث قالوا كلمتهم تلك) لم يقرأوا قوله تعالى (إنه لقول رسول كريم * ذي قوة عند ذي العرش مكين * مطاع ثم أمين * وما صاحبكم بمجنون) وقوله عز من قائل (إنه لقول رسول كريم وما هو بقول شاعر قليلاً ما تؤمنون ولا بقول كاهن قليلاً ما تذكرون تنزيل من رب العالمين) وقوله سبحانه وتعالى (ما ضل صاحبكم وما غوى * وما ينطق عن الهوى * إن هو إلا وحي يوحى * علمه شديد القوى) الى كثير من هذه الآيات المحكمة ، المنصوص فيها على عصمة قوله من الهجر (صلى الله عليه وآله وسلم) على أن العقل يستقل بذلك ، ويحكم جازماً به كما لا يخفى على أولي الأبصار ، لكن القوم علموا أنه صلى الله عليه وآله وسلم ، يريد توثيق العهد الى علي بالخلافة ، وتأكد النص بها عليه خاصة ، وعلى الأئمة من عترته عامة ، احتياطاً على أمته ، ومبالغة في النصيح لها ، واهتماماً في شأن خلفائه ، بتسجيل عهده اليهم بالخلافة خطأ ، بعد أن أعلنه قولاً وفعلاً ، فصدوه عن هذه المهمة بكلمتهم هذه ، كما اعترف به الخليفة الثاني في كلام دار بينه وبين ابن عباس (١) - وأنت (هداك الله) إذا تأملت في قوله (ص) انتوني اكتب لكم كتابا لن تضلوا بعده ، وقوله في حديث الثقلين إني تارك فيكم ما إن تمسكتم به لن تضلوا كتاب الله وعترتي أهل بيتي ، تعلم أن المرمى في الحديثين واحد ، وأنه (ص) ، إنما أراد في مرضه (باني وأمي) أن يكتب لهم تفصيل ما اوجبه عليهم في حديث الثقلين = وإنما عدل عن ذلك لأن كلمتهم التي فاجأوه

(١) راجع الجزء ١٢ من شرح النهج الحديدي تجد ذاك في السطر ٢٧ من

بها ، اضطرتة الى المدول ، إذ لم يبق بعدها أثر لكتابة الكتاب ، سوى اختلاف الأمة من بعده في أنه هجر فيما كتبه فيه (والعياذ بالله) أو لم يهجر ، كما اختلفوا في ذلك ، فاختصموا واكثروا اللغو واللاقط نصب عينيه ، فلم يتسن له يومئذ أكثر من طردهم من مجلسه ، فقال قوموا عني كما سمعت - ولواصر فكتب الكتاب ، للجوا في قولهم هجر ، ولأوغل اشياهم في إثبات هجره (والعياذ بالله) فسطروا بسه اساطيرهم ، وملأوا منه طواميرهم ، رداً على علي وشيعته إذا احتجوا بذلك الكتاب .

لهذا اقتضت حكمته البالغة ، أن يضرب صلى الله عليه وآله وسلم عن ذلك الكتاب صفحا ، لئلا يفتح هو لاء المعارضون وأولياؤهم بابا الى الطعن في نبوته (نستجير بالله) وقد رأى صلى الله عليه وآله وسلم ، أن أولياء علي خاضعون لخلافته ، كتب ذلك الكتاب أو لم يكتب ، وغيرهم لا يعمل به ولا يعتبره لو كتب ، فالحكمة والحال هذه توجب تركه إذ لا أثر له ، بعد تلك المعارضة سوى وقوع الفتنة كما لا يخفى - ومن تأمل احوالهم زمن النبي (ص) فضلا عن ايام خلافتهم ، علم أنهم كانوا كما نبهناك اليه .

الا تراهم ، يوم تبوك كيف انكروا إذن النبي صلى الله عليه وآله وسلم (يومئذ) بنجر اباهم ، وأكل لحومها ، إذ ألقوا في تلك الغزوة وجاعوا ، فانكر عمر (رضي الله عنه) ذلك ، وقال ما بقاؤكم بعد ايلكم والقضية ثابتة معروفة ، اخرجها البخاري في باب حمل الزاد في الغزو من كتاب الجهاد والسير ، من الجزء الأول من صحيحه ، ورواها سائر المحدثين وانكروا عليه صلح الحديبية ، بتلك العبارات المزعجة ، وكان صلى الله عليه وآله وسلم مأمورا به ، والحكمة كانت فيه بالغة ، إذ دخل

بسيه في الدين اضعاف ما دخل فيه قبل ذلك ، فكان في الواقع فتحاً مبيناً (١) ونصراً عزيزاً ، بيد ان ابا حفص (رضي الله عنه) لم يدرك يومئذ حكمته ، واعتقده خطه خسف ، فأنكره جهره ، وصادر به علانية ، والقضية مشهورة ، وحسبك منها ما اخرجهم مسلم ، في باب صلح الحديبية من الجزء الاول من صحيحه ، ان عمر بن الخطاب قال يومئذ ، ألسنا على حق وهم على باطل ، قال رسول الله (ص) بلى ، قال اليس قتلاتنا في الجنة ، وقتلاهم في النار ، قال بلى ، قال فقيم نعطى الدنية في ديننا ونرجع ، ولما يحكم الله بيننا وبينهم ، فقال (ص) يا ابن الخطاب ، إني رسول الله ، ولن يضيعني الله أبداً ، قال فانطلق عمر (رض) فلم يصبر متغيضاً ، فأتى ابا بكر (رضي الله عنه) فقال يا ابا بكر ألسنا على حق وهم على باطل ، قال بلى ، قال اليس قتلاتنا في الجنة وقتلاهم في النار ، قال بلى ، قال فلمى نعطى الدنية في ديننا ، ونرجع ، ولما يحكم الله بيننا وبينهم ، فقال يا ابن الخطاب إنه رسول الله ، ولن يضيعه الله أبداً : الحديث ، واخرجه غير واحد من المحدثين بلهجة أشد مما سمعت - وأخرج البخاري في آخر كتاب الشروط (٢) من صحيحه ، حديثاً جاء فيه أن عمر (رض) قال فقلت ألسنت نبي الله حقاً ، قال بلى ، قلت ألسنا على الحق ، وعدونا على الباطل ، قال بلى ، قلت فلم نعطى الدنية في ديننا اذن قال (ص) إني رسول الله ، ولست

(١) وفيه انزل الله تعالى انا فتحنا لك فتحاً مبيناً عن الشامي وغيره كما في الكشف وغيره - وعن موسى بن عقبة (كما في الكشف ايضاً) اقبل رسول الله (ص) من الحديبية راجعاً فقال رجل من اصحابه ، ما هذا بفتح ، لقد صدونا ، عن البيت وصد هدينا ، فبلغ النبي (ص) ذلك ، فقال بنس الكلام هذا : بل هو اعظم الفتوح الحديث

أعصيه ، وهو ناصري ، قلتُ أوليس كنتَ تحدثنا أنا سنأتي البيت فنطوف به ، قال بلى ، فأخبرتكَ أنا نأتيه العام ، قلت لا ، قال فإنك آتية ومطوف به ، قال فأتيت أبا بكر ، فقلت يا أبا بكر ، أليس هذا نبي الله حقاً ، قال بلى ، قلت ألسنا على الحق وعدونا على الباطل ، قال بلى ، قلت فلمْ نُعطِ الدنية في ديننا إذن ، قال أيها الرجل إنه لرسول الله ، وليس بعصبي ربه ، وهو ناصره ، فاستمسك ، بغيره ^(١) فوالله إنه على الحق ، فقلت أليس كان يحدثنا أنا سنأتي البيت ونطوف به ، قال بلى ، فأخبرتكَ أنك تأتيه العام ، قلت لا ، قال فإنك آتية ومطوف به ، (قال) عمر (رض) فعملت لذلك أعمالاً ^(٢) قال فلما فرغ (رسول الله «ص») من قضية الكتاب (الذي كتبه يومئذ في الصلح) قال صلى الله عليه وآله وسلم لأصحابه ، قوموا فانحروا ، ثم احلقوا ، قال فوالله ما قام منهم رجل ، حتى قال ذلك ثلاث مرات : الحديث - وأخرجه الإمام أحمد من حديث المسورين مخزومة ومروان بن الحكم في مسنده ^(٣) - وذكر الحلي في غزوة الحديدية من سيرته ^(٤) أن عمر (رض) جعل يردُّ على رسول الله (ص) الكلام ، فقال له أبو عبيدة بن الجراح ، ألا تسمع يا ابن الخطاب رسول الله (ص) يقول ما يقول ، نعوذ بالله من الشيطان الرجيم ، قال الحلي ، وقال رسول الله (ص)

(١) الغرز ركاب من جلد يضع الراكب رجله فيه ، فيكون المعنى اعتلق به ، وأمسكه واتبع قوله وفعله ، ولا تخالفه ، فاستعار له الغرز كالذي يمسك بركاب الراكب ويسير بسيره - وفي القاموس غرز كسمع اطاع السلطان بعد عصيان ، وعلى هذا فافظ غرزه هنا مصدر غرَزَ فيكون المعنى استمسك بطاعته بعد العصيان

(٢) لا تخفى دلالة كاحته هذه على أن أعماله كانت عظيمة وبسيها لم يعتلوا أمره

(٣) راجع آخر الصفحة ٣٣٠ من جزئه الرابع (٤) في الصفحة ١٩ من الجزء ٣

يومئذ ، يا عمر إني رضىتُ وتأبى - ونقل الحلبي وغيره أن عمر (رض) كان بعد ذلك يقول ، ما زلت اصوم واتصدق واصلي واعتق ، مخافة كلامي الذي تكلمت به الى آخر ما هو مأثور عنه في هذه القضية .

وانكر رضي الله عنه يوم بدر ، اخذ الفداء من الأسرى واطلاق سراهم وكان من رأيه ، أن يعمد حمزة الى اخيه العباس فيقتله ، ويأخذ علي أخاه عقيلا فيقتله ، وهكذا كل مسلم له قرابة في أسرى المشركين يقتله بيده ، حتى لا يبقى منهم احد ، فأعرض رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم عن هذا الرأي ، تمبدا بالوحي الموافق للرحمة والحكمة (وما ينطق عن الهوى إن هو إلا وحي يوحى علمه شديد القوى) لكن الجاهلين بعصمته وحكمته (لا يقومون إلا كما يقوم الذي يتخبطه الشيطان من المس) ذلك بأنهم قالوا إنما) كان الحق في هذه الواقعة مع عمر (رض) معتمدين في ذلك على أحاديث اختلفها بعض المنافقين ، من اعداء الله ورسوله (ما أنزل الله بهام سلطان) (فما قدروا الله حق قدره) وقد آمنوا في النية ، وأوغلوا في الجهل ، وتسكعوا في تفسير قوله تعالى (ما كان لنبي أن يكون له أسرى حتى يثخن في الارض تريدون عرض الدنيا والله يريد الآخرة والله عزيز حكيم لولا كتاب من الله سبق لمسكم فيما اخذتم عذاب عظيم) حيث اشتبهت عليهم في هذه الآية معالم القصد ، وعمت لديهم فيها وجوه الرشد ، فقالوا بنزولها في التنديد برسول الله (ص) واصحابه ، حيث آثروا (بزعم هؤلاء الجهلاء) عرض الدنيا على الآخرة ، فالتخذوا الأسرى واخذوا منهم الفداء ، قبل ان يثخنوا في الارض ، وزعموا انه لم يسلم يومئذ من الخطيئة الا عمر رضي الله عنه ، وأنه لو نزل العذاب ، لم يفلت منه الا ابن الخطاب ، ورووا في ذلك من الروايات الموضوعة ما شاء جهلهم ، واقتضاه

نفاق الواضعين ، وعداوتهم .

وكذب من زعم أنه (ص) اتخذ الأسرى ، واخذ منهم الفداء ، قبل أن يثخن في الأرض ، فإنه (بأنبي وأمي) إنما فعل ذلك ، بعد أن أثخن في الأرض ، وقتل صناديد قريش وطواغيتها ، كأي جهل ، وعتبة ، وشيبة والوليد ، وحنظلة ، إلى سبعين من رؤس الكفر ، وزعماء الضلال ، كما هو معلوم بالضرورة الأولية ، فكيف يمكن بعد هذا أن يتناوله (صلى الله عليه وآله وسلم) اللوم المذكور في الآية ، (تعالى الله عما يقول الظالمون علوا كبيرا) .

والصواب أن الآية إنما نزلت في التنديد بالذين كانوا يودون العير واصحابه ، على ما حكاه الله تعالى عنهم بقوله في هذه الواقعة عز من قائل (واذ يمدكم الله إحدى الطائفتين انها لكم وتودون أن غير ذات الشوكة تكون لكم ويريد الله أن يحق الحق بكلماته ويقطع دابر الكافرين) وكان صلى الله عليه وآله وسلم قد استشار اصحابه ، فقال لهم ^(١) إن القوم قد خرجوا على كل صعب وذلول ، فما تقولون -- العير أحب اليكم ، أم النفير ، قالوا بيل العير أحب الينا من لقاء العدو ، وقال بعضهم حين رآه (ص) مصراً على القتال ، هلا ذكرت لنا القتال لنتأهب له ، إنا خرجنا للعير لا للقتال ، فنغير وجه رسول الله (ص) فأئزل الله تعالى (كما أخرجك ربك من بيتك بالحق وان فريقاً من المؤمنين لكارهون يحادلونك في الحق بعد ما تبين كأنما يساقون إلى الموت وهم ينظرون) وحيث أراد الله عز وجل أن يفتنهم بمعدة النبي (ص) ، في اصراره على القتال وعدم مبالاته بالعير وأصحابه ، قال

(١) كما في السيرتين الحلبية والدحلانية وغيرهما من الكتب المشتملة على

عز من قاتل (ما كان لنبي) من الأنبياء المرسلين قبل نبيكم محمد صلى الله عليه وآله وسلم (ان يكون له أسرى حتى يثخن في الارض) فنبيكم لا يكون له أسرى ، حتى يثخن في الارض ، على سنن غيره من الأنبياء (عليهم السلام) ، ولذلك لم يبال إذ فاته امرائي سفيان واصحابه ، حين هربوا بعيرهم الى مكة ، لكنكم انتم (تريدون) اذ تودون اخذ العير ، واسر اصحابه (عرض الدنيا والله يريد الآخرة) باستئصال ذات الشوكة من أعدائه (والله عز و حكيم) والعزة والحكمة تقتضيان يومئذ اجتثاث عز العدو واطفاء جبرته ، ثم قال تنديداً بهم ، وتهديداً لهم (لولا كتاب من الله سبق) في علمه الأزلي بأن يمنعكم من اخذ العير واسر اصحابه ، لأسرتم القوم ، واخذتم عيرهم ، ولو فعلتم ذلك (لمسكم فيما اخذتم) قبل أن تثخنوا في الارض (عذاب عظيم) هذا معنى الآية الكريمة ^(١) وحاشا لله ان يريد منها ما ذكره أولئك الجهلاء .

بقي هنا امر تنبهك اليه ، لتكون على يقين بمذرة المناولين ، وهو ان النبي صلى الله عليه وآله وسلم ، قال لأصحابه ^(٢) (يوم التقى الجمعان في بدر) قد عرفت رجالا من بني هاشم وغيرهم ، أخرجوا إكراهاً ، فمن لقي منكم احدا من بني هاشم فلا يقتله ، ومن لقي العباس بن عبد المطلب فلا يقتله ، فإنه أخرج كرها - نهى عن قتل بني هاشم عموما ، وعن قتل العباس منهم بالخصوص ، حين كانوا في ساحة القتال ، لكونهم مكرهين

١ ويجوز ان يكون المقى ﴿ لولا كتاب من الله سبق ﴾ في علمه الأزلي بأن لا يعذبكم والنبي فيكم كما صرحت به محكمات الفرقان ﴿ لمسكم فيما اخذتم ﴾ به من الرأي والعزم في شأن العير واصحابه ﴿ عذاب عظيم ﴾

٢ كما في تاريخي ابن جرير وابن الأثير وسيرتي الدولاني والخطي وغيرها

على ذلك ، فالمعجب بمن اقترح بعدها عليه (بأبي هو وأمي) ان يقتل العباس وعقيلًا ، بيدي اخويهما حمزة وعلي ، فهل هذا من مظاهر رفقته بالنبي واهل بيته (ص) ، او من موارد تعبد بنصوصه المقدسة ، كلا بل هو من الشواهد على أنه كان يؤثر رأيه على التعبد بها ، كما لا يخفى .

وقد استاء ابو حذيفة بن عتبة بن ربيعة من نهى النبي (ص) عن قتل العباس ، وسائر بني هاشم ، حتى قال (كما في تاريخي ابن الاثير وابن جرير وسيرتي الحلبي والدحلاني وغيرها) أنقل آباءنا وابناءنا واخواننا ، ونترك العباس ، والله لئن لقيناه لأجمنه بالسيف ، فبلغ النبي ذلك ، فقال لعمر رضي الله عنه ، يا ابا حفص ، اما تسمع قول ابي حذيفة ، اُيَضْرَب وجه عم رسول الله بالسيف - فانظر كيف استعجده للدفاع عن عمه ، واعجب من اقتراحه بعد ذلك عليه قتله - وقد ذكر المؤرخون كافة ، أنه لما امسى العباس مأسورا ، بات رسول الله (بأبي هو وأمي) ساهرا ، فقال له اصحابه يا رسول الله ، مالك لا تنام ، فقال سمعت تضور العباس في وثاقه فمنع مني النوم ، فقاموا اليه فأطلقوه ، فنام رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم - وان رحمته (ص) للعالمين ، ورأفته بالمؤمنين ، واشفاقه على عشرته الاقربين ، وخصوصا على ابي الفضل صنو أبيه ، والبقية من اهليه لما هو غني عن البيان ، ومن ذايجهل حرصه يومئذ على سلامتهم ، ورغبته التامة في بقائهم ، ليفوزوا بعد ذلك بخدمة ، وكانوا في الواقع مؤمنين ، لكنهم لم يتمكنوا من الهجرة اليه ، فأكرهوا على الخروج كما نص عليه النبي (ص) فاقترع قتلهم ، والحال هذه اكبر شاهد على أنهم كانوا يؤثرون إرادتهم في مثل هذا المقام على التعبد بإرادته وأوامره ، وعليه وآله الصلاة والسلام ولهم في احد حالات تشهد بما قلناه ، وذلك أن رسول الله صلى الله عليه

والله وسلم ، قد استقبل المدينة في هذه الغزوة ، وترك احدا خلف ظهره ، وجعل الرماة وراءه ، وكانوا خمسين رجلا ، امر عليهم عبد الله بن جبير رحمه الله ، وقال له (فيما نص عليه المحدثون والمؤرخون كافة) انضح عنا الخيل بالنبل ، لا يأتونا من خلفنا ، واثبت ^(١) مكانك ، إن كانت لنا او علينا ، وحضهم على ذلك بما لا مزيد عليه ، وشدد عليهم الأمر في طاعة أميرهم عبد الله - لكنهم (واأسفاه) لم يتعبدوا يومئذ بأوامره ونواهيته (ص) ، ترجيحاً لآرائهم عليها ، وذلك حيث حمى الوطيس ، واشتد بأس المسلمين ، بسطوة حيدرة الكرار ، على فيالق المشركين ، وصولته على اصحاب لوائهم ، وهم ثمانية من بني عبد الدار ، كانوا أسود الوقائع ، واحلاس الخيل ، وتاسعهم عبدهم صواب ، كان من طينتهم ، وعلى شاكلتهم ، فقتلهم امير المؤمنين ^(٢) واحدا بعد واحد ، وبقي لوائهم مطروحاً على الارض ، لا يدنو منه احد ، فأنكشف الكفار حينئذ عن المسلمين ، هاربين على غير انتظام ، ودخل المسلمون عسكرهم ، ينهبون ما تركوه من اسلحة وامتعة وذخائر وموئن ، فلما نظر الرماة الى المسلمين وقد اكبوا على الغنائم ، دفعهم الطمع في النهب الى مفارقة محلهم ^(٣) الذي أمروا أن لا يفارقوه ، فنهاهم اميرهم عبد الله بن جبير رضي الله عنه ، فلم ينتهوا ، وقالوا ما مقامنا هاهنا وقد انهزم المشركون ، فقال عبد الله ^(٤) والله لا أجاوز

(١) راجع تاريخي الطبري وابن الأثير وغيرهما تجد قوله - ص - هذ ابعينه

وكل من أرخ وقعة أحد ذكره او أشار اليه .

(٢) نص ابن الأثير في غزوة أحد من كامله ، على أن الذي قتل اصحاب اللواء

يومئذ علي بن أبي طالب ، وصرح بذلك غير واحد من المؤرخين والمحدثين

(٣) كما في غزوة أحد من تاريخ ابن الأثير وغيره من سائر كتب السيرة والأخبار

(٤) كما في تاريخ ابن الأثير وغيره

أمر رسول الله (ص) وثبت مكانه مع أقل من عشرة ، فظفر خالد بن الوليد المخزومي إلى قلة من في الجبل من الرماة ، ففكر بالحيل عليهم (١) ومعه عكرمة بن أبي جهل ، فقتلوههم ومثلوا بعبد الله بن جبير ، فأخرجوا حشوة بطنه ، وهجموا على المسلمين وهم غافلون ، وتنادوا بشعارهم ، يا للعزى يا لهبل ، ووضعوا السيوف في المسلمين ، وهم آمنون ، فكان البلاء ، وقتل حمزة سيد الشهداء ، وسبعون من صناديد المهاجرين والانصار واصيب النبي (بأبي وأمي) بجروح يقرح القلوب ذكرها ، ويهيج الأحزان بيانها ، فجزاه الله عنا خير ما جزى نبياً عن أمته ، وإنما كان هذا البلاء كله بعمد تعبدتهم بأوامره ونواهيه المقدسة ، عفا الله تعالى عنهم .

ولهم ثمة ولقمة ثانية ، قدموا فيهارأيهم ايضاً ، وهي اعظم من الأولى وذلك أنه لما اشتد البلاء بهجوم خالد على المسلمين ، تركوا سيد الأنبياء بين أولئك الأعداء ، واسلموه لأحقادهم البدرية ، وضغائنهم الكفرية ، وفروا مصعدين ، لا يلبون على أحد ، والرسول يدعوهم في أفراسهم ، فلا يُلبونه كما حكاها الله عز وجل حيث يقول (٢) (إذ تصعدون ولا تلوون على أحد والرسول يدعوكم في أفراسكم فأتائبكم عما بغم) ولم يثبت معه إلا نفر يسير ، لا يزيدون على أربعة عشر رجلاً (٣) يحمل لواءهم علي بن أبي طالب (٤) وله ثمة مواقف شكرها الله له ورسوله وجبريل والمؤمنون ،

١ صرح بهذا كل من أرخ غزوة أحد فراجع ماشرت من كتب السير والأخبار

٢ أجمع المفسرون والمحدثون والمؤرخون على نزول هذه الآية في هذه الواقعة

٣ كما في تاريخ ابن الأثير وغيره

٤ لا كلام في أن حامل لواء المسلمين يوم أحد إنما كان أولاً مصعب بن عمير

فلما استشهد رحمه الله حمله علي باتفاق أهل الأخبار ولم يزل يومئذ حاملاً له حتى

انتهى القتال

حيث قام في نصرة النبي (صلى الله عليه وآله وسلم) على ساقه ، وشد لها حيازيمه ، فحمل على جموع الاعداء ، حملته العظيمة ، فكشفهم عن النبي وقد اتحن (بأبي وأمي) فجعل تارة يدافع عنه الأعداء ، وأخرى ينقل له الماء من المهراس في درقته ، فيغسل جرحه ^١ ، وجعل صلى الله عليه وآله وسلم ، كلما أبصر جماعة من الأعداء يقول اكفنيهم يا علي ^٢ فيشد عليهم بسيفه ، فلا يرجع حتى يفرق شملهم ، ويمزق جمهم ، وقد عجبت بذلك ملائكة السماء من مواساته ، فقال جبرائيل عليه السلام ^٣ يا رسول الله هذه المواساة ، فقال (ص) إنه مني وأنا منه ، فقال جبرائيل عليه السلام وأنا منكما ، وسمعوا حينئذ مناديا ينادي لا سيف إلا ذو الفقار ^٤ ، ولا فتى إلا علي ، - شط بنا القلم عن المقصود ، فاعمد إليه ، فنقل : إن القوم اسلموا رسول الله (ص) واوغلوا في الحرب ، حتى قال المحدثون والمؤرخون ، واللافظ لابن الأثير في كامله ، قد انتهت الهزيمة بجماعة المسلمين ، وفيهم عثمان بن عفان وغيره الى الاحوص ، فأقاموا به ثلاثاً ، ثم أتوا النبي (ص) ، فقال لهم حين رأيهم ، لقد ذهبتم فيها عريضة - هذامع ما سمعوه من النواهي الصريحة في تحريم ذلك ، وحسبك منها قوله تعالى (يا ايها الذين آمنوا اذا لقيتم الذين كفروا زحفاً فلا تولوهم الأدبار) الآية

١ كل من أرخ غزوة أحد من الأولين والآخرين ذكر نقل علي الماء من

المهراس بدرقته الى رسول الله = ص = فراجع

٢ راجع غزوة أحد من تاريخ ابن الاثير وغيره

٣ كما في تاريخ ابن الاثير وابن جرير وسياتي الحلبي والدحلاني وغيرها

٤ راجع غزوة أحد من تاريخي ابن جرير وابن الاثير والسيرة الحلبية وغيرها

وهناك نص آخر ، عدل البعض عن العمل به ايضا ، وذلك انه لما اشتد
 البلاء ، وعظم الخطب بفرار المسلمين ، ارهف المشركون لقتل رسول الله
 (ص) غرار عزمهم ، وارصدوا لذلك جميع إهيجهم ، فتعاقد خمسة من
 شياطينهم على ذلك ، كانوا كالفدائية في هذا السبيل ، وهم عبد الله بن
 شهاب الزهري ، وعتبة بن ابي وقاص ، وابن قاة الليثي ، وأبي بن خلف
 وعبد الله بن حميد الاسدي القرشي ، لعنهم الله واخزاهم ، فأما ابن شهاب
 فأصاب جبهته الميمونة ، وأما عتبة فرماه (تبت يداه) بأربعة أحجار ،
 فكسر رباعيته وشق شفته ، وأما ابن قاة (قاتله الله) فكلم وجنته ،
 ودخل من حلق المفتر فيها ، وعلاه بالسيف (شلت يداه) فلم يعط أن
 يقطع ، فسقط (صلى الله عليه وآله وسلم) الى الارض ، وأما أبي بن خلف
 فشد عليه بجرسته فأخذها رسول الله منه وقتله بها ، وأما عبد الله بن حميد
 فقتله أبو دجانة الانصاري ، شكر الله سعيه واعلا في الجنان مقامه ، فإنه
 ممن أبلى يومئذ بلاء حسنا ، ثم حمل ابن قاة على مصعب بن عمير ، وهو
 يظنه رسول الله (ص) فقتله ، ورجع الى قريش يبشرهم بقتل محمد ، فجعل
 الناس يقولون قتل محمد قتل محمد ، فاختلعت قلوب المسلمين جزءاً ،
 وكادت نفوسهم أن ترهق هلما ، واوغاوا في الحرب مدلهين مدهوشين ،
 لا يرتابون في قتل رسول الله (ص) وقد سقط في ايديهم ، وكان اول من
 عرف أن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم حي ، كعب بن مالك ،
 قال « ١ » فناديت يا معشر المسلمين ، ابشروا هذا رسول الله حي لم يقتل ،
 فأشار اليه النبي (ص) أن انصت بخافة ان يسمعه العدو فيثب عليه ، فسكت
 الرجل ، ثم اشرف ابو سفيان على المسلمين ، فقال أفي القوم محمد ، فقال

(١) كما في غزوة أحد من تاريخ ابن الاثير وغيره

رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم لا تجيبوه^(١) بخافة أن يعرف أنه حي فيشد عليه بمن معه من اعداء الله ورسوله ، ثم نادى أنشدك الله يا عمر ، اقتلنا محمدا ، فقال عمر^(٢) اللهم لا ، وإنه والله ليسمع كلامك ، فقال ابو سفيان انت اصدق من ابن قناة - وانت تراه قد أجاب ابا سفيان مع نبيه (ص) اياهم عن جوابه ، وما ذاك إلا لكونه متأولا ، وحسبك بهذا دليلا على معذرة التأولين .

وانكر على رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم يوم مات المنافق ابن ابي ، حيث جاء ابنه فقال يا رسول الله ، أعطني قبضك ، اكفنه فيه ، وصل عليه ، واستغفر له ، فأعطاه قبضه ، وقال إذا فرغت منه فأذنا ، ولم يكن صلى الله عليه وآله وسلم حينئذ قد نهي عن الصلاة على المنافقين^(٣) وكانت الحكمة فيما فعله (ص) بالفة ، وقد قيل له (ص)^(٤) لم وجهت قبضك اليه يكفن فيه ، فقال إن قبضي لن تنفي عنه من الله شيئا ، واني أقول أن يدخل بهذا السبب في الاسلام خلق كثير ، فروي أنه أسلم بهذا السبب الف من الخزرج^(٥) ولكن عمر رضي الله عنه ، لم يدرك الحكمة

(١) كما في غزوة احد من تاريخي ابن الاثير وابن جرير ومن طبقات ابن سعد ومن السيرتين الحلبية والدحلانية وسائر الكتب المشتملة على هذه الغزوة

(٢) فيما رواه عنه كل من أرخ غزوة أحد ، كابن سعد في طبقاته ، وابن جرير وابن الاثير وسائر اهل السير والأخبار .

(٣) فيما رواه اصحابنا عن أنفة الهدى من آل محمد (ص) ونقله صاحب مجمع البيان عن ابن عباس وجابر وقتاده .

(٤) في رواية ذكرها صاحب مجمع البيان في تفسير قوله تعالى ﴿ ولا تصل على أحد منهم مات ابدا ﴾ من سورة التوبة .

(٥) نقل الإمام الطبرسي هذه الرواية في تفسير الآية من مجمع البيان عن الزجاج

فيا فعله رسول الله (ص) ، فأنكر عليه فعله ، حتى جذبته بردائه ، وهو واقف للصلاة عليه ، والقضية ثابتة ، أخرجها البخاري في الصفحة الثانية من كتاب اللباس من صحيحه (١) ، وزواها كافة محدثي السنة ومؤرخيهم وقد بلغت القحة هنا ببعض الجاهلين ، مبائناً لا يليق بذئ دين ، والاولى بفصولنا الإعراض عن فضولهم .

وانكر عليه أمره صلى الله عليه وآله وسلم ، آبا هريرة ، أن يدير بالجنة ، كل من لقيه من اهل التوحيد ، حيث اقتضت الحكمة يومئذ تشييط الموحدين ، وتشويق الناس الى التوحيد ، وترغيبهم في الإسلام ، بتسهيل الأمر عليهم ، وكانت الحاجة في تلك الأوقات الى ذلك شديدة ، فأنكر عمر ذلك ، وضرب آبا هريرة (وهو رسول النبي ص) ردعاً له اداء ما أمره به رسول الله (ص) ، ضربة خر بها الى الارض والقضية ثابتة ، فراجعها في صحيح مسلم (٢) .

وترك ابو بكر وعمر رضي الله عنهما قتل رجل أمرهما النبي صلى الله عليه وآله وسلم بقتله ، واخبرهم أنه لو قتل ما اختلف بعده اثنان ، في قضية مستفيضة ، أخرجها المحدثون بأسانيدهم المعتبرة ، ونقلها اهل السير والأخبار - وحسبك منها ما أخرجهم الامام احمد بن حنبل في صفحة ١٥ من الجزء الثالث من مسنده ، من حديث ابي سعيد الخدري ، قال ان آبا بكر جاء الى رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ، فقال يا رسول الله إني مررت بوادي كذا وكذا ، فإذا رجل متخشع حسن الهيئة يصلي

« ١ » في اول صفحة ١٨ من جزئه الرابع

« ٢ » في باب من لقي الله بالايان وهو غير شاك فيه دخل الجنة وحرم على النار وهو في أوائل الجزء الأول من الصحيح

فقال له النبي (ص) اذهب اليه فاقتله ، قال فذهب اليه ابو بكر ، فلما رآه على تلك الحال ، كره أن يقتله ، فرجع الى رسول الله (ص) قال فقال النبي (ص) لعمر اذهب فاقتله ، فذهب عمر فرآه على تلك الحال التي رآه ابو بكر ، قال فكره أن يقتله ، قال فرجع ، فقال يا رسول الله ، إني رأيته يصلي متخشعاً ، فكرهت أن اقتله ، قال يا علي اذهب فاقتله ، قال فذهب علي فلم يره ، فرجع علي فقال يا رسول الله إنه لم يره ، قال فقال النبي (ص) ان هذا واصحابه يقرأون القرآن ، لا يجاوز تراقيهم ، يرقون من الدين كما يرق السهم من الرمية ، ثم لا يمودون فيه حتى يمود السهم في فوقه ، فاقتلوهم : هم شر البرية اه .

واخرج ابو يعلى في مسنده (كما في ترجمة ذي الثدية من اصابة ابن حجر) عن أنس قال كان في عهد رسول الله رجل يمجنا تعبداه واجتهاده وقد ذكرنا ذلك لرسول الله صلى الله عليه وآله وسلم باسمه ، فلم يعرفه ، فوصفناه بصفته ، فلم يعرفه ، فبينما نحن نذكره إذ طلع الرجل ، قلنا هو هذا ، قال إنكم لتخبروني عن رجل إن في وجهه لسفعة من الشيطان ، فأقبل حتى وقف عليهم ولم يسلم ، فقال له رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ، أنشدك الله ، هل قلت حين وقفت على المجلس ما في القوم أحد افضل مني ، او خير مني ، قال اللهم نعم ، ثم دخل يصلي ، فقال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ، من يقتل الرجل ، فقال ابو بكر انا ، فدخل عليه فوجده يصلي ، فقال سبحان الله ، اقتل رجلا يصلي ، فخرج فقال رسول الله (ص) ما فعلت ، قال كرهت أن اقتله وهو يصلي ، وانت قد نهيت عن قتل المصلين ، قال من يقتل الرجل ، قال عمر انا ، فدخل فوجده واضعاً جبهته فقال عمر - ابو بكر افضل مني ، فخرج فقال له النبي صلى

الله عليه وآله وسلم مهيم ، قال وجدته واضعاً وجهته لله ، فكرهت أن أقتله فقال من يقتل الرجل ، فقال عليّ أنا ، فقال (ص) انت إن ادر كته ، فدخل عليه فوجده قد خرج ، فرجع الى رسول الله (ص) فقال مهيم ، قال وجدته قد خرج ، قال لو قتل ما اختلف من أمتي رجلاً ، الحديث ، واخرجه الحافظ محمد بن موسى الشيرازي ، في كتابه الذي استخرجه من تفسير يعقوب بن سفيان ، ومقاتل بن سليمان ، ويوسف القطان ، والقاسم بن سلام ، ومقاتل بن حيان ، وعلي بن حرب ، والسدي ، ومجاهد ، وقنادة ، ووكيم ، وابن جريح - وارسله ارسال المسلمات ، جماعة من الأثبات ، كابن عبد ربه الاندلسي ، عند انتهائه الى القول في اصحاب الاهواء من الجزء الأول من عقده الفريد ، وقد جاء في آخر ما حكاه في هذه القضية أن النبي صلى الله عليه وآله وسلم ، قال إن هذا لأول قرن يطلع في أمتي لو قتلتموه ما اختلف بعده اثنان ، إن بني اسرائيل افترقت اثنين وسبعين فرقة ، وإن هذه الأمة ستفترق ثلاثاً وسبعين فرقة ، كلها في النار ، إلا فرقة (١) واحدة اه .

وقريب من هذه القضية ما أخرجه الإمام احمد ، من حديث علي (في صفحة ١٥٥ من مسنده) قال جاء النبي (ص) ، أناس من قريش فقالوا يا محمد ، إنا جيرانك وحلفائك ، وإن ناساً من عبيدنا قد أتوك ، ليس بهم رغبة في الدين ، ولا رغبة في الفقه ، إنما فروا من ضياعنا واموالنا ، فارددهم إلينا ، فقال لأبي بكر ما تقول ، قال صدقوا ، إنهم جيرانك ، قال فتغير وجه النبي (ص) ثم قال لعمر ما تقول ، قال صدقوا ، إنهم لجيرانك وحلفائك

«١» فرقة وشيعة لفظان (بحسب الجمل) مترادفان لأن كلاهما ٣٨٥ وهذا

مما تتفأل به تلك الفرقة

فتغير وجه النبي صلى الله عليه وآله وسلم .
 وكان بعضهم يلزمه في الصدقات ، قال الله تعالى (ومنهم من يلزمك في الصدقات فإن أعطوا منها رضوا وإن لم يعطوا منها إذا هم يسخطون)
 وأخرج البخاري (١) عن عبد الله بن مسعود ، قال قسم النبي (ص) قسمة ، كبعض ما كان يقسم فقال رجل من الأنصار ، والله إنها لقسمة ما أريد بها وجهه الله ، قلت أما أنا لأقولان للنبي (ص) ، فأثيبتة وهو في أصحابه ، فسارده فشق ذلك على النبي (ص) وتغير وجهه ، وغضب حتى وددت اني لم أكن أخبرتة ، ثم قال قد أودى موسى (ع) بأكثر من ذلك فصبر اه .

وأخرج البخاري أيضاً (٢) عن عبد الله ، قال لما كان يوم حنين آثر النبي (ص) أناساً في القسمة ، فأعطى الأقرع بن حابس مائة من الإبل ، وأعطى عبيدة مثل ذلك ، وأعطى أناساً من أشراف العرب ، فأثرهم في القسمة (تأليفاً لقلوبهم وقلوب عشائهم وترغيباً لهم في الإسلام) فقال رجل ، والله إن هذه القسمة ما عدل بها ، فقلت والله لا أخبرن النبي صلى الله عليه وآله وسلم ، فأثيبتة فأخبرتة ، فقال فن يمدل ، إذا لم يمدل الله (٣) ورسوله ، رحم الله موسى ، قد أودى بأكثر من هذا فصبر اه .

١ في باب الصبر على الأذى من كتاب الآداب في صفحة ٢٤ من الجزء الرابع

من صحيحه

٢ في أواخر كتاب الجهاد والسير في صفحة ١٣٢ من الجزء الثاني من صحيحه

وهناك عدة أحاديث بهذا المعنى

٣ قوله إذا لم يمدل الله ورسوله نص بأنه = بأي وامي = كان مأذراً من الله تعالى بتلك القسمة التي أنكرها المنافقون الجاهلون بحكمته البالغة = ان هو والواحي

يروحى =

واخرج الإمام احمد من حديث عمر في صفحة ٢٠ من الجزء الأول من مسنده ، عن الأعمش عن شقيق عن سلمان بن ربيعة ، قال سمعت عمر يقول ، قسم رسول الله قسمة ، فقلت يا رسول الله ، لغير هؤلاء احق منهم ، أهل الصفة ، قال فقال رسول الله إنكم تسألوني بالفحش الحديث . وكان بعضهم يتنزه عن الشيء ، يرخص فيه رسول الله ويفعله صلى الله عليه وآله وسلم ، - اخرج البخاري ^(١) عن عائشة ، قالت صنع النبي (ص) شيئاً فرخص فيه ، فتنزه عنه قوم ، فبلغ ذلك النبي (ص) فخطب فحمد الله ، ثم قال ما بال اقوام يتنزهون عن الشيء اصنعه ، فوالله إني لأعلمهم بالله ، واشدهم له خشية اه .

وسأل رسول الله (ص) ، حاطب بن بلتعة ، حين ارسل صحيفته الى المشركين ، فقال له ما حملك على ما صنعت ، قال أردت أن يكون لي عند القوم يد ، يدفع بها عن اهلي ومالي ، وليس من اصحابك احد إلا له هناك من قومه من يدفع الله به عن اهله وماله ، فقال رسول الله (ص) صدق ، لا تقولوا له إلا خيراً ، فقال عمر قد خان الله ورسوله والمؤمنين ، دعني فلا ضرب عنقه : الحديث اخرجه البخاري في آخر كتاب استتابة المرتدين من الجزء الرابع من صحيحه ، وفي مواضع أخر من الصحيح ، ولا يخفى ما فيه من الدلالة على ما قلناه - ولو اردنا استيفاء ما كان من هذا القليل من موارد تأولهم في مقابل الدليل ، لطال الباب ، وخرجنا عن خطة الكتاب ، فمسالك تقنع بهذا بمعذرة المتأولين ، وتقنع عما ابتدعه طغام المرجفين .

وإن اردت المزيد ، وابتغيت التأكيد ، فخذ مني مضافاً الى ماتلوناه

«١» في كتاب الاداب في صفحة ٤٤ من الجزء الرابع من صحيحه

وعلاوة على ما اسلفناه ، دليلاً قاطعاً ، وبرهاناً ساطعاً ، لا ترتأب بعده في معذرة التأولين ولا تشك في نجاتهم يوم الدين ، وحاصله أن الجمهور اجتمعوا على خلافة عثمان ، منذ بويح حتى قتل ، مع ما كان في ايامه من الاحداث التي لولا حملها فيها على التأول لبطلت امامته وسقط عن اريكة الخلافة ، وحسبك من تلك الاحداث ما هو معلوم بالتواتر وضرورة التاريخ ، وسأناو عليك يسيراً منها ، نقلاً من كتاب الملل والنحل للشهرستاني بعين لفظه : قال ^(١) منها رده الحكم بن أمية الى المدينة بعد ان طرده النبي عليه السلام ، وكان يسمى طريد رسول الله ، وبعد أن تشفع الى ابي بكر وعمر رضي الله عنهما ايام خلافتيهما إذا اجاباه الى ذلك ونفاه عمر من مقامه اربعين فرسخاً (قال) ومنها نفيه اباذر الى الربذة ، وتزويجه مروان بن الحكم بنته ، وتسليمه خمس غنائم افريقية له ، وقد بلغت مئتي الف دينار (قال) ومنها ايواؤه عبد الله بن سعيد بن ابي سرح ، بعد أن اهدر النبي عليه السلام دمه ، وتوليته اياه مصر بأعمالها ، وتوليته عبد الله بن عامر البصرة حتى احدث ما احدث ، الى غير ذلك مما نعموا عليه اه .

قلت كما حرافه المصاحف جمعا للناس على قراءة واحدة ، كما هو مقرر معلوم ، وقد نص عليه المؤرخون . وارسله ابن الأثير في كامله ارسال المسلمين ^(٢) وكحماية الحمى ، واعطائه المقاتلة من مال الصدقة ، وايثاره اهل بيته بالأموال ، وضربه عمار بن ياسر وعبد الله بن مسعود ، وعدم

« ١ » في اثناء الخلاف اثناس من الاختلافات التي اوردها في المقدمة الرابعة من

المقدمات الخمس التي جعلها في اول كتابه (الملل والنحل) فراجع

« ٢ » وذلك حيث ذكر غروة حذيفة الباب وأمر المصاحف في صفحة ٢٤٢ من الجزء ٣

أقامته الحدّ على عبيد الله بن عمر ، قاتل الهرمزان ، وكتابه الى اهل مصر
بقتل محمد بن ابي بكر ، وجماعة آخرين ، من فضلاء المسلمين .
ومن موارد تأوله أنه كان إذا خرج من مكة الى عرفات يتم فيها
وفي منى صلاة الظهرين والعشاء ، مع أن النبي (ص) وأبا بكر وعمر كانوا
إذا خرجوا اليها يقصرون صلاتهم فيها ، بل كان عثمان اول امارته يقصر
ايضا روى ذلك البخاري في باب الصلاة ببنى من كتاب الحج من صحيحه (١)
وانت تعلم أن عذره في كل هذه الأمور كونه متأولا مجتهدا ،
وبهذا حفظت عندهم عدالته وإمامته فمن بعدهم لا يقول بمذرة
المتأولين .

والأبلغ من هذا كله في معذرة المتأولين ، اجماعهم على عدالة كثير
من المجليين عليه ، كعائشة وطلحة والزبير وعمار بن ياسر وعمر بن الخطاب
وعمر بن العاص وغيرهم ، ضرورة أنه لا يتسنى لهم الحكم بإمامة المقتول ،
وعدالة من أمر بقتله ، ونبرّه باسم اليهود (فقال اقتلوا نعمثلا قتل الله نعمثلا
اقتلوا نعمثلا فقد كفر) - إلا بناء على ما قلناه .

وان أردت المزيد ، فاعتق رقبتك من رق التقليد ، وانظر فيما كان
من عائشة وطلحة أيام عثمان من تأليب الناس عليه ، وما كان منها بعد
قتله ، وانعقاد البيعة لأمير المؤمنين ، من الذهاب إلى البصرة طلبا بشار
عثمان ، فهم غير مصدين في احدى الحالين ، أو في كليهما قطعا ، لكن
الجمهور عذروهم أولا وآخرا ، وذلك ليس إلا لما قلناه ، وبه يتم ما اردناه
وإن اوجست في نفسك ريبة فيما نقول ، فانظر إلى ما كان من طلحة

١ وأخرجه مسلم في باب قصر الصلاة ببنى من كتاب صلاة المسافر من الجزء
الأول من صحيحه بأسانيد متعددة وطرق مختلفة

والزبير وعائشة في البصرة ، مع عثمان بن حنيف الانصاري ، وحكيم بن جبلة العبدي ، وغيرهما من شيعة علي عليه السلام مما لا يخاف منه كتاب من كتب الأخبار ، وقد اشتهر اشتها الشمس في رابعة النهار ، من القتل الذريع ، والنهب الفظيع ، والمثلة بثمان بن حنيف حيا (١) هذا كله قبل مجيئ أمير المؤمنين عليه السلام الى البصرة ثم جاء :

فكان ما كان مما لست اذكره فظن خيراً ولا تسأل عن الخبر
فهل تجد وجها للجزم بمدالة هؤلاء ، والقطع بمذرتهم ، الا ما يذكره الجمهور من تأولهم في كل ما فعلوه ، وبه يتجلى لك عذر المتأولين .
دع كل ما ذكرناه ، وعرج على رأي الجمهور في معاوية تجد هناك معذرة المتأولين قالبا حسيا ، وتلفها امامك شخصا صريحا ، فإنه لما كان متأولا على زعمهم ، لم يقدح في عدالته عندهم الحاقه زيادا بأبيه (ابي سفيان) بدعوى أنه عاهر رسمية وهي على فراش عبيد ، مستندا في ذلك إلى شهادة ابي مريم القواد الحمار ، مع قول رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ، الولد للفراش وللأعاهر الحجر (٢) وقوله من حديث (٣) ومن عمل عملا ليس عليه أمرنا

(١) ان أردت التفصيل فعليك بتاريخ ابن جرير أو كامل ابن الأثير او ما شئت

من كتب الأخبار

(٢) هذا الحديث متواتر قاله رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ، حين ترفع اليه سعد بن ابي وقاص ، وعبد بن زمعه ، في غلام عهد عتبة بن أبي وقاص الى أخيه سعد أنه ابنه بسفاح الجاهلية ، فقال سعد يا رسول الله انه ابن اخي ، وقد عهد به إلي ، وعليه شبهة وقال عبد بن زمعه إنه أخي وابن أبي ، ولد علي فراشه من جاريته ، فنظر النبي - ص - الى الغلام ، فرأى عليه شبهة عتبة بيتاً ولم يلقه مع ذلك به وإنما ألحقه بزمعة ، وقال الولد للفراش ، وللأعاهر الحجر ، أخرج البخاري هذه القضية بهذه الكيفية في ثلاثة مواضع من كتاب البيوع في اول الجزء الثاني من صحيحه - وأخرجه مسلم بطرق مختلفة في باب الولد للفراش من كتاب الرضاع من صحيحه (٣) أخرجه البخاري في باب النجش من كتاب البيوع في صفحة ١٢ من الجزء الثاني من صحيحه

فهو رد ، وقوله تعالى (أدعوهم لآبائهم هو أفسط عند الله) وكان فعله هذا أول عمل جاهلي عمل به في الإسلام علانية ، فلم يقدح مع ذلك عند الجمهور في عدالته ، ولم يمنع محمد بن اسماعيل البخاري عن الاحتجاج به في صحيحه (١) .

وايضا لم يندش في وثاقته عندهم بالخلافة إلى ابنه يزيد ، وهو صبي يشرب الشراب ويلعب بالكلاب ، ولا يعرف من الدين موطن قدمه ، مع معرفته بلياله ونهاره ، واعلانه واسراره ، وعلمه بمنزلة الحسين عليه السلام من الله عز وجل ، ومكانته من رسول الله صلى الله عليه وآله ، ومحل في نفوس المؤمنين ، على أنه كان يومئذ في المهاجرين والأنصار ، وبقية البدرين ، واهل بيعة الرضوان جم غفير ، وعدد كثير ، كلهم قارئ للقرآن ، عالم بمواقع الأحكام ، خبير بالسياسة ، حقيق على رأي الجمهور بالخلافة والرياسة ، فلم يراع سابقةهم في الإسلام ، ولا عناهم في تأييد الدين ، وأمر عليهم شريره المتهتك ، وسكبره المفضوح ، فكان منه في طف كربلاء مع سيد شباب اهل الجنة ، وخامس اصحاب الكساء ، ما اشكل النبيين ، وأبكى الصخر الأصم دما ، ورمى المدينة الطيبة بمجرم ابن عقبة وكان ابوه معاوية قد عهد (٢) بذلك اليه كما نص عليه

١ جميع المحدثين من اهل السنة يحتجون بمعاوية ويعتمدون عليه في مسايدهم وصحاحهم ، أما البخاري فقد احتج به في كتاب الجهاد والسير في باب قوله تعالى فإن لله خمسة والرسول من صحيحه ، واحتج به ايضا ، في اول باب وصل الشعر من كتاب اللباس ، وفي مواضع أخر لا تحفى على المتتبع

٢ غير مبال بدعاء النبي صلى الله عليه وآله على من اخاف اهل المدينة ولا مكثرت بقوله - من اخاف اهل المدينة اخافه الله عز وجل وعليه لعنة الله والملائكة والناس اجمعين لا يقبل الله منه يوم القيامة صرفا ولا عدلا - أخرجه احمد من حديث السائب بن خلاد بطريقين في صفحة ٥٦ من الجزء ٤ من مسنده

جماعة^(١) فكانت امورد تكاد السماوات يتفطرن منها، وحسبك انهم اباحوا المدينة المنورة ثلاثة ايام، حتى اقتض فيها الف عذراء من بنات المهاجرين والأنصار، كما نص عليه السيوطي في تاريخ الخلفاء، وعلمه جميع الناس^(٢) وقتل يومئذ من المهاجرين والأنصار وأبنائهم وسائر المسلمين اللاندين بضريح سيد النبيين صلى الله عليه وآله ١٠٧٨٠ رجلاً، ولم يبق بعدها بدري^(٣) وقتل من النساء والصبيان عدد كثير، وكان الجندي يأخذ برجل الرضيع فيجذبه من أمه، ويضرب به الحائط، فينثر دماغه على الارض، وأمه تنظر اليه^(٤) ثم أمروا بالبيعة يزيد، على أنهم خول وعبيد، إن شاء استرق وإن شاء اعتق، فبايعوه على ذلك، وأموالهم مسلوبة، ورحالهم منهوبة ودماؤهم مسفوكة، ونساؤهم مهتوكة، وبعث مجرم بن عقبة برووس

١ منهم الإمام ابن جرير الطبري في الصفحة الأخيرة من حوادث سنة ٦٣ في أوائل الجزء ٧ من تاريخه وابن عبد ربه المالكي حيث ذكر وقعة الحرة في الجزء الثاني من العقد الفريد

٢ حتى قال ابن الطقطقي في صفحة ١٠٧ من تاريخه المعروف بالفخري ما هذا لفظه : فقيل ان الرجل من اهل المدينة بعد ذلك كان إذا زوج ابنته لا يضمن بكاربتها ويقول لعلها اقتضت في وقعة الحرة اه وقال الفاضل الشبراوي في صفحة ٦٦ من كتابه الاتحاف واقتض فيها نحو الف بكر وحمل فيها من النساء اللاتي لا أزواج لهن نحر من الف امرأة وقال ابن خلكان وقد ذكر الحرة في ترجمة يزيد بن القمقاع التتاري المدني من وفياته ما هذا لفظه : كان يزيد بن معاوية في مدة ولايته قد سيرا إلى المدينة جيشاً مقدمه مسلم بن عقبة الربي فنهبا واخرج اهلها إلى هذه الحرة فكانت الوقعة بها وجرى فيها ما يطول شرحه وهو مسطور في التواريخ حتى قيل انه بعد وقعة الحرة ولدت اكثر من الف بكر من أهل المدينة بسبب ما جرى فيها من الفجور

٣ نص على ذلك ابن قتيبة في كتاب الإمامة والسياسة وغير واحد من اهل الأخبار

٤ راجع صفحة ٢٠٠ من كتاب الإمامة والسياسة للإمام ابن قتيبة الدينوري

اهل المدينة الى يزيد ، فلما القيت بين يديه ، قال ليت اشياخي ببدر شهدوا :
 الأبيات (١) ثم توجه مجرم لقتال ابن الزبير فهلك في الطريق ، وتأمر بعده
 الحصين بن نمير بعهد من يزيد ، فأقبل حتى نزل على مكة الممظمة ونصب
 عليها العرادات والمجانيق (٢) وفرض على اصحابه عشرة آلاف صخرة
 في كل يوم يرمونها بها ، فحاصروهم بقية المحرم وصفر وشهري ربيع ،
 ينفدون على القتال ويروحون ، حتى جاءهم موت يزيد ، وكانت المجانيق
 اصابت جانب البيت فهدمته مع الحريق الذي اصابه .

وفظائع يزيد من أول عمره ، إلى انتهاء أمره ، أكثر من أن تحويها
 الدفاتر ، أو تحصيها الأقلام والمحابر ، قد شوّهت وجه التاريخ ، وقبّحت
 صحائف السير ، وكان أبوه يرى كلابه وقروده ، وصقوره وفهوده ، ويطلع
 على خموره وفجوره ، ويشاهد الفظائع من كل أموره ، ويمائن لعبه مع
 الفواني ، ويعرف خبيثه بكل المعاني ، ويعلم أنه ممن لا يؤتمن على نكير ،
 ولا يؤكل أمر قطمير ، فكيف رفقه والحال هذه الى أوج الخلافة ، وأحلّه
 عرش الملك والإمامة ، وملكه رقاب المسلمين ، وسلطه على أحكام الدنيا
 والدين ، ففش بذلك أمته ، ولم ينصح رعيته ، وقد قال رسول الله صلى
 الله عليه وآله وسلم ، فيما أخرجه البخاري في الورقة الأولى من كتاب
 الأحكام من صحيحه (٣) ما من وال يلمي رعيّة من المسلمين فيموت وهو

١ ارسال رؤوس اهل المدينة الى يزيد وانشاده ابيات ابن الزبيرى مشهور
 مستفيض وقد ذكره ابن عبدربه في أواخر وقعة الحرة من العقد الفريد ونقل هناك
 اعتراف يزيد بارتداده عن الإسلام

٢ ذكر ذلك ابن قتيبة في صفحة ٢١٤ من كتابه الإمامة والسياسة

٣ في صفحة ٢٥٠ من جزئه الرابع

غاش لهم الا حرم الله عليه الجنة وقال صلى الله عليه وآله وسلم فيما اخرج به احمد من حديث ابي بكر في صفحة ٦ من الجزء الأول من مسنده: من ولي من أمور المسلمين شيئاً فأمر عليهم احداً بحبابة فعليه لعنة الله لا يقبل الله منه صرفاً ولا عدلاً حتى يدخله جهنم .

وقال صلى الله عليه وآله وسلم ، فيما اخرج به البخاري في تلك الورقة ايضا : ما من عبد استرعاه الله رعية فلم يحطها بنصيحة الا لم يجد رائحة الجنة والجمهور يعمدونه في ذلك بناء على اجتهاده كما عذر بعضهم في وقتي الطف والحرة اكفر اولاده «١» .

وعذروه ايضا في قتله عباد الله الصالحين ، كعمرو بن الحمق الخزاعي وكان بحيث ابلته العبادة ، ورأسه أول رأس حمل في الاسلام ، قتله

١ بل اعتقد قوم من الجمهور أن يزيد كان من أولياء الله ، وأن من توقف فيه وقفه الله على نار جهنم ، فراجع ما حكاه ابن تيمية عنهم في الرسالة ٧ من مجموعة الرسائل الكبرى ، في صفحة ٣٠٠ من جرتها الأول ، ونقل القسطلاني في باب ما قيل في قتال الروم من كتاب الجهاد من ارشاد الساري في شرح صحيح البخاري في صفحة ٢٣٠ من جزئه السادس عن المهلب انه كان يقول بثبوت خلافة يزيد ، وانه من اهل الجنة ، ونقل ابن خلدون في صفحة ٢٤١ أثناء الفصل الذي عقده في مقدمته لولاية العهد ، عن القاضي ابي بكر بن العربي المالكي ، أنه قال في كتابه الذي سماه بالعواصم والقواصم ، ما معناه أن الحسين قتل بشرع جده «ص» وذكر ابن الأثير في عدة حوادث سنة ٥٨٣ في آخر ورقة من الجزء ١١ من كامله أن في تلك السنة مات عبد الميث بن زهير ببغداد ، قال وكان من اعيان الخنابلة ، قد سمع الحديث الكثير ، وصنف كتابا في فضائل يزيد بن معاوية ، أتى فيه بالهجائب ، وقد رد عليه ابو الفرج ابن الجوزي وكان بينهما عداوة اه - قلت والذين عذروا يزيد من اوليائه واعتذروا عنه كثيرون ، منهم ابن تيمية فيما تقدمت اليه الإشارة من رسالته السابعة ، والغزالي في الآفة الثامنة من كتاب آفات اللسان من احياء العلوم في صفحة ١١٢ من جزئه الثالث

(وهو من خيار الصحابة) محبة عليا عليه السلام ، وكحجر بن عدي الكندي ، وكان من فضلاء الصحابة ايضا ، قتله واصحابه البررة الأتقياء ، إذ لم يلعنوا له عليا عليه السلام - ومعاوية هو الذي قتل الحسن سلام الله عليه ، بسم دسه اليه ، فسقته إياه بنت الأشعث عليها اللعنة - علم بذلك كافة اهل البيت وشيعتهم ، واعترف به جماعة من غيرهم ، قال ابو الحسن المدائني (كما في أوائل الجزء ١٦ من شرح النهج لابن ابي الحديد في الصفحة ٤ من المجلد ٤ طبع مصر) كانت وفاة الحسن سنة ٤٩ وكان مريضا ٤٠ يوما وكان سنة ٤٧ سنة دس اليه معاوية سما على يد جمدة بنت الأشعث ، وقال لها ان قتله بالسم فلك مائة الف ، وازوجك يزيد ، فلما مات وفي لها بالمال ، ولم يزوجها من يزيد ، وقال أخشى ان تصنعي بابني ما صنعت بآل رسول الله (ص) اه - ونقل المدائني عن الحصين بن المنذر الرقاشي (كما في صفحة ٧ من المجلد الرابع من شرح النهج طبع مصر ايضا) أنه كان يقول والله ما وفي معاوية للحسن بشيء مما أعطاه ، قتل حجراً واصحابه ، وبأيع لابنه يزيد ، وسم الحسن اه - وقال ابو الفرج الاصفهاني المرواني في كتابه ﴿ مقاتل الطالبين ﴾ حيث ذكر السبب في وفاة الحسن عليه السلام ما هذا لفظه : واراد معاوية البيعة لابنه يزيد ، فلم يكن شيء أثقل عليه من أمر الحسن بن علي ، وسعد بن ابي وقاص ، فدس اليهما سما فماتا منه الخ - وفي صفحة ١٧ من المجلد ٤ من شرح ابن ابي الحديد طبع مصر ما يلفت الأنظار في هذا المقام ، فراجع لتعلم ما قلناه ، وروى ابن عبد البر في ترجمة الحسن من استيعابه عن قتادة وابي بكر بن حفص ، أن بنت الأشعث سقت الحسن بن علي السم ، ثم قال وقالت طائفة كان ذلك منها بتدسيس معاوية اليها ، وما

بذل لها في ذلك اه - والأخبار في ذلك لا تحتماها هذه المعجالة .
 ولو أردنا أن نستوفي من قتلهم معاوية من المصلحين وأولياء الله (١)
 صبرا ، وأبادهم غدرا ، واستأصلهم عتوا ، وطحنهم حربا ، وسمل أعينهم
 ظلما ، وقطع أيديهم وأرجلهم بغيا ، واستل السنة لهم تنطق بالحق عنادا ،
 واسقط شهاداتهم زورا ، وتقول عليهم افتراء ، وطلق حللناهم مكررا ، وأخذ
 أموالهم سلبا ، وصاح في حجراتهم نهبا ، وهدم دورهم عيشا ، وأقصاهم
 نفيا ، وأوسمهم ذلا ، وضيق عليهم حبسا ، ودفنهم أحياء ، وأمنهم على
 المنابر أمواتا - لا فئينا المحابر ، واستفرقنا الصحف والدفاتر ، ثم لم نبلغ
 غاية المقصودة ، ولم نظفر بضالتنا المنشودة ، وكذلك لو أردنا أن نتصدى
 للأحكام التي بدلتها ، والحدود التي عطلها ، والبوائق التي ارتكبتها ،
 والفواق التي احتبتها ، والدواهي التي حدثت في زمانه ، والغاشمين الذين
 أشر بهم في سلطانه ، كابن شعبة وابن العاص وابن سعيد وابن ارقطة وابن
 جندب ومروان وابن السمط وزباد وابن مرجانة والوليد ، الذين فعلوا
 الأفاعيل ، وقهروا الأمة بالأباطيل ، وساموا عباد الله سوء العذاب ،
 يذبحون أبناءهم ويستحيون نساءهم ، وحسبك ما أجمع أهل الأخبار
 على نقله ، واتفق أهل العلم على صدوره ، من بعثه بسرا سنة أربعين ،
 لاستئصال من في اليمن من عباد الله الصالحين ، فراجع ما شئت من كتب
 الأخبار ، ولا حظ ما يحضرك مما يشتمل على أحداث تلك السنة من كتب

(١) لم يقتصر معاوية على قتل أولياء الله في سبيل سياسته ، حتى قتل في ذلك
 إخص أوليائه به ، وأشدهم ملازمة له ، عبد الرحمن بن خالد بن الوليد حارب معه
 في صفين ، وحالفه على عداوة أمير المؤمنين ، ثم بعد ما باعه بالتافه الزهيد ، وقتله
 مخافة أن ترغب الناس به عن يزيد ، وقصته مشهورة عند أهل الأخبار ، مستفيضة بين
 أهل السير والآثار ، فراجع ترجمة عبد الرحمن من الاستيعاب تجد التفصيل .

الآثار ، لتعلم فظاعة هذه الواقعة ، وتعرف كنه ما كان يوم هذه المفاجعة ، من قتل الشيوخ الرُكَّع ، وذبح الأطفال الرضع ، ونهب الأموال ، وسبي العيال ، وما يُنسَ فلا ينس ما فعله يومئذ بنساء همدان ، إذ سباهن فأُقمَن (كما في ترجمة بسر من الاستيعاب) في السوق . وكشف عن سوقهن فأيتهن كانت اعظم ساقا ، اشترت على عظم ساقهما ، قال في الامتيعاب فكُنَّ اول مسلمات سبين في الاسلام ، وما ادري هذه افطع وأوجع ، أم ما فعله بطفلي عبيد الله بن العباس ، وكان عبيد الله يومئذ عاملا لأمر المؤمنين على اليمن ، فهرب اليه من بسر ، واستخلف عبيد الله بن عبد المदान الحارثي ، وكان جد الطفلين لأُمهما ، فقتله بسر فيمن قتلهم يومئذ من الألوف المولفة من خيار الناس ، وقتل ابنه ، وبحسب عن الطفلين فوجدتهما عند رجل من كنانة في البادية ، فلما أراد بسر قتلها قال له الكناني (كما في تاريخ ابن الأثير) لم تقتلها وهما طفلان لاذنب لهما ، فإن كنت قاتلتها فاقبلي معها ، فقتله ثم ذبحها بين يدي أمهما (١) فهامت على وجهها جنونا مما نالها ، وكانت تأتي الموسم تنشدتهما فتقول :

يامن احس يا بني الذين هما	كالدريتين تشظي عنهما الصدف
يامن احس يا بني الذين هما	مخ العظام فمضي اليوم مزدهف
يامن احس يا بني الذين هما	قلبي وسمعي فقلبي اليوم مختطف
من دلّ والهمة حيرى مدلهة (٢)	على صبيين ذلاً إذ غدا الساف
نبئت بسرا وما صدقت ما زعموا	من إفكهم ومن الأثم الذي اقترفوا
احنى (٣) على ودحي ابني مرهفة	مشحودة وكذلك الأثم يقترف

(١) كذا في ترجمة بسر من الاستيعاب

(٢) الذاهبة العقل (٣) كذا في رواية ابن الأثير وفي رواية الاستيعاب والي الفداء انحي

وقالت له امرأة من كنانة لما ذبحهما (كما في تاريخ ابن الأثير)
يا هذا قتل الرجال ، فلي مَ تقتل هذين ؟ والله ما كانوا يقتلون في
الجاهلية والإسلام ، والله يا ابن ابي ارقاة إن ساطانا لا يقوم إلا بقتل
الصبي الصغير ، والشيوخ الكبير ، ونزع الرحمة ، وعقوق الأرحام ،
لسطان سوء ، قال ابن الأثير فلما سمع امير المؤمنين بقتلها جزع جزعا
شديدا ، ودعا على بسر ، فقال اللهم اسلبه دينه وعقله ، قال فأصابه ذلك
فكان يهذي بالسيف فيوثق بسيف من خشب ، ويجعل بين يديه زق
منفوخ ، فلا يزال يضربه ، ولم يزل كذلك حتى مات اه - الى غير ذلك
من بوائق معاوية واعوانه ، وجرائم وزرائه ومقوية سلطانه ، كان احدهم
يقتل الألوف من افاضل الرجال ، ويعمل الاعمال التي يهتز منها عرش
العظمة والجلال ، ثم لا يستعظم ما احتقب ، ولا يتأثم مما ارتكب .

اخرج الإمام الطبري في احداث سنة خمسين من تاريخه^(١) بالإسناد
الى محمد بن سليم ، قال سألت أنس بن سيرين ، هل كان سمرة قتل احدا ، قال
وهل يحصى من قتلهم سمرة بن جندب ، استخلفه زياد على البصرة (ستة
اشهر حين كان واليا عليها وعلى الكوفة من قبل معاوية) وأتى الكوفة
فجاء ، وقد قتل ثمانية آلاف من الناس ، فقال له (زياد) هل تخاف أن
تكون قتل احدا بريئا ، قال لو قتل اليهم مثلهم ما خشيت اه .

واخرج هناك ايضا بالإسناد الى ابي سوار العدوي ، قال قتل سمرة
من قومي في غداة سبعة واربعين رجلا قد جمع القرآن اه - واخرج هناك
ايضا بإسناده عن عوف ، قال اقبل سمرة من المدينة ، فلما كان عند دور
بني أسد خرج رجل من بعض أزقتهم ففاجأ اول الحبل فحمل عليه رجل

من القوم فأوجره الحربة (عبثا وعتوآ) قال ثم مضت الخيل فألقى عليه سمرة بن جندب وهو مشحط بدمه ، فقال ما هذا ، قيل أصابته اوائل خيل الأمير ، قال (عتوا واستكبارا) اذا سمعتم بنا قد ركبنا فاتفوا استننا اه - وهذه القضايا من المتفق على صدورهما من سمرة ، نقلها كل من ارخ حوادث سنة الحسين ، كابن جرير وابن الأثير وامثالهما - واذا كانت هذه أعمال سمرة في ستة أشهر وهو ثقة البخاري ، ودليله على دين الباري ، قد احتج به في الورقة الثالثة من كتاب بدء الخلق من صحيحه ^(١) وجزم بهدالته ^(٢) في ظاهر القول وصرح به ، فما ظنك بأعمال زياد بن سمية الحبيث الفاسق بإجماع البرية ، وقد ولاه معاوية (كما نص عليه الطبري ^(٣) في احداث سنة خمسين من تاريخه) أعمال الكوفة والبصرة والمشرق كله ، وسجستان وفارس والسند والهند ، فكم

« ١ » في آخر صفحة ١٣٨ من جزئه الثاني قبل باب ما جاء في صفة الجنة بارومة لحديث ، واحتج به في موارد كثيرة ، يعرفها المنتجع ، ونص الإمام محمد بن القيسراني في كتابه (الجمع بين كتابي ابي نصر الكللاباذي وابي بكر الأصفهاني) على احتجاج البخاري ومسلم كليهما في سمرة بن جندب ، مع ماله من الأعمال فراجع احواله في الجزء الرابع من شرح النهج للإمام ابن ابي الحديد في السطر الأول من صفحة ٣٦٣ من المجلد الأول طبع مصر ، لتعلم الحقيقة ، ولو سبرت من قبل تلك الصفحة الى ما بعدها يوريقات اعلت احوال جملة من رجال البخاري ، كابن العاص والمغيرة ومروان ، وابي هريرة وغيرهم من عمال معاوية واوليائه

« ٢ » مع ما ثبت عنه من المساوي التي من جملتها بيع الخمر على عهد عمر فيأرواه المحدثون واخرجه احمد بن حنبل من حديث عمر بن الخطاب في صفحة ٢٥ من الجزء الأول من مستنده قال ذكر لعمر أن سمرة باع خمرًا ، فقال قاتل الله سمرة إن رسول الله قال لمن الله اليهود حرمت عليهم الشحوم فباعوها

« ٣ » في صفحة ١٣٤ من جزئه السادس

حرمة في تلك الولاية هتكت ، وكم حرمة الله انتهكت ، وكم دماء زكية سفكت ، وكم شرعة اندرست ، وكم بدعة أسست ، وكم أعين سمات ، وايد وارجل قطعت الى ما لا يحصى من الأعمال البربرية ، والنظائير الأموية ، التي تقشعر لها جلود البرية ، ويتصدع بها قلب الانسانية لكن الجمهور لما بنوا على اجتهاد معاوية عذروه في اعمال عماله ، ولم يجدش في عدائته عندهم بوائقه ولا يوائق رجاله .

وعذروه ايضا في حربه عليا عليه السلام ، وهو اخو النبي ووصيه ، ونفسه في آية المباهلة ووليّه ، بعد انعقاد البيعة له ، حتى قتل من المسلمين ألوف مؤلفة ، وقد قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ، (فيما أخرجه البخاري ^(١)) ومسلم في صحيحهما) سباب المسلم فسق ، وقتاله كفر ^(٢) وقال صلى الله عليه وآله وسلم يوم جلت عليا وفاطمة والحسن والحسين

«١» راجع من صحيح البخاري باب قول النبي (ص) لا ترجعوا بعدي كفارا يضرب بعضهم رقاب بعض من كتاب الفتن في الجزء الرابع وراجع من صحيح مسلم كتاب الإيمان

«٢» فإن قلت كيف قاتل علي عليه السلام كلاً من أهل الشام والبصرة والنهران وهم مسلمون - قلت إنما قاتلهم عملاً بقوله تعالى فقاتلوا التي تبني حتى تغي إلى امر الله ، ولا ريب ببني معاوية واصحابه بدليل قتلهم لعمار ، على ان بينهم اوضح من النهار ، وايضا اخرج مسلم في باب حكم من فرق امر المسلمين وهو مجتمع من كتاب الإمارة من صحيحه عن عرفة ، قال سمعت رسول الله (ص) يقول من اتاكم ولمركم جميع على رجل واحد ، يريد ان يشق عصامكم ، ويفرق جماعتكم ، فاقتلوه ١ هـ - وقال ابن عبد البر في ترجمة علي من الاستيعاب ما هذا لفظه وروى من حديث علي ومن حديث ابن مسعود ومن حديث ابي ايوب الانصاري انه (يدني عليا) أمر بقتال الناكثين (يوم الجمل) والتاسطين (يوم صفين) والمارقين (يوم النهروان) قال وروى عنه انه قال ما وجدت الا القتال او الكفر بما أنزل الله ١ هـ

بالكساء فيما ذكره ابن حجر في صواعقه^(١) وأبو بكر بن شهاب الدين في رشفته من جملة حديث أنا حرب لمن حاربهم ، وسلم لمن سالمهم ، وعدو لمن عاداهم^(٢) ، وقال صلى الله عليه وآله وسلم ، حرب علي حربي وسلمه ، سلمى إلى غير ذلك من الصحاح التي لا حاجة إلى إيرادها ، لتواترها بين المسلمين .

وعذروه أيضا في لعنه بقنوت الصلاة ، رجلا اذهب عنهم الرجس بحكم التنزيل ، وهبط بتطهيرهم جبرائيل ، وباهل بهم النبي صلى الله عليه وآله وسلم بأمر ربه الجليل ، أو أنك الذين فرض الله مودتهم ، وأوجب الرسول ولايتهم ، وهم أحد الثقلين ، اللذين لا يضل من تمسك بهما ، ولا يهتدي إلى الله من ضل عنهما ، إلا وهم أمير المؤمنين أخو الرسول ووليّه ، وصاحب العناء بتأسيس دينه ووصيه ، ومن شهد الرسول بأنه يجب الله ورسوله ، ويحب الله ورسوله ، وأنه منه بمنزلة هارون من موسى ، وولدها سبطا رسول الله وريختاه الحسن والحسين سيدا شباب أهل الجنة - ولعن منهم عبد الله بن عباس حبر هذه الأمة ، مع ما علم من وجوب تمطيعهم بحكم الضرورة من دين الإسلام ، وما ثبت بالعيان من شرف مقامهم لدى سيد الأنام ، وكيف لا يكونون كذلك وهم أهل بيت النبوة ، وموضع الرسالة ، ومختلف الملائكة ، ومهبط الوحي ، ومعدن الرحمة ، وما اكتفى بذلك حتى أمر بلعن أمير المؤمنين عليه السلام في كل كورة ،

(١) في الآية الأولى من الآيات التي أوردها في الفصل الأول من الباب الحادي عشر

(٢) وأخرج أحمد بن حنبل من حديث أبي هريرة في صفحة ٤٤٢ من الجزء الثاني

من مسنده أن رسول الله (ص) نظر إلى علي وفاطمة والحسن والحسين فقال أنا حرب لمن حاربكم وسلم لمن سالمكم

وترك ذلك سنة على اعوادها في كل عيد وجمعة ، وما زالت الخطباء في جميع الانحاء ، تعد تلك البدعة المكفرة جزء من الخطبة ، الى سنة ٩٩ فازالها خير بني مروان ، عمر بن عبد العزيز ، وهذا كله معلوم بالضرورة ، مقطوع فيه بحكم البدهة ، قد اجمع اهل العلم على صدوره ، واتفقت كلمة اهل السير على نقله ، فراجع ما شئت من كتب الاخبار ، لتعلم ان المسألة كضوء النهار ، وكان الحسن قد شرط على معاوية إذا اصطاحا شروطا منها ان لا يشتم اياه ، فلم يجبه الى هذه ، واجابه الى ما سواها ، فطالب الحسن ان لا يشتم عليا وهو يسمع (قال ابن الاثير وابن جرير وابو الفداء وابن الشحنة وكل من ذكر صلح معاوية والحسن) فاجابه الى ذلك ، ثم لم يرف له به اه - بل شتم عليا والحسن ، على منبر الكوفة ، فقام الحسين ليرد عليه فأجلسه الحسن عليها السلام ، ثم قام (بأبي وأمي) فنضج معاوية والقمة حجرا ، وهذه القضية ذكرها ابو الفرج الاصفهاني في مقاتل الطالبين ، وكثير من اهل السير والاخبار ، ولم يزل معاوية يلعن أمير المؤمنين امام البر والفاجر ، ويحمل عليها الأصغر والأكبر حتى أمر سعد بن أبي وقاص فيما اخرجه مسلم في باب فضائل علي من صحيحه ، بالإسناد إلى عامر بن سعد ، قال أمر معاوية بن ابي سفيان سعد ابن ابي وقاص ، فقال ما منعك أن تسب ابا تراب ، فقال أما ما ذكرت ثلاثا قالهن له رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ، فلن أسبّه ، لأن تكون لي واحدة منهم أحب إلي من حمر النعم ، الحديث (١) وأمر الأحنف بن قيس فقال له (كما نص عليه جماعة منهم ابو الفداء في احداث سنة ٦٧

(١) واخرجه النسائي في الصفحة الثانية من الخصائص العلووية وهو منقول عن

الترمذي ومن الجمع بين الصحيحين والجمع بين الصحاح الستة

من تأريخه) والله لصمدن المنبر ولتلعننه طوعا أو كرها، فكان بينهما كلام أفضى الى خوف معاوية من الفضيحة اذا استوى الأحنف على المنبر فأعفاه من ذلك، وقد علم الناس كافة أن معاوية لم يقتل حجرا واصحابه إلا بدال، إلا لامتناعهم عن لعن أمير المؤمنين وسيد الوصيين، ولو أجابوه الى لعنه لحقت دماؤهم، فراجع مقتل حجر في اول الجزء ١٦ من كتاب الأغاني لأبي الفرج المرواني، وفي احداث سنة ٥١ من تاريخ ابن جرير وابن الأثير وغيرهما، لتعلم الحقيقة، وتعرف أن عبد الرحمن بن حسان المعزى لما أبى وامتنع من لعن علي عليه السلام في مجلس معاوية، أرسله إلى زياد، وأمره أن يقتله شر قتلة، فدفنه حيا، وما زال يلعن عليا على رؤوس الأشهاد، ويجعل على لعنه بالترهيب والترغيب كافة العباد، في كافة البلاد، هذا مع ما صح من قول النبي صلى الله عليه وآله وسلم، من سب عليا فقد سبني، أخرجه الحاكم وصححه وهو عندنا من المتواترات، وأخرج النسائي في صفحة ١٧ من الخصائص العلوية، وابن حنبل في صفحة ٣٣٣ من الجزء السادس من مسنده، من حديث أم سلمة عن عبد الله أو أبي عبد الله الجدلي، قال دخلت على أم سلمة فقالت لي أئيب رسول الله فيكم، قلت معاذ الله أو سبحان الله، أو كلمة نحوها، قالت سمعت رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم يقول من سب عليا فقد سبني (١) اه وقال ابن عبد البر في ترجمة علي من استيعابه ما هذا لفظه : وقال صلى الله عليه (وآله) وسلم ، من أحب عليا فقد أحبني ، ومن أبغض عليا فقد أبغضني ، ومن آذى عليا فقد آذاني ، ومن آذاني فقد آذى الله

(١) هذه القضية من خصائص أمير المؤمنين ولذلك اوردناها للنسائي في خصائصه

وبها وبماثلها نكفر الخوارج واشباههم

هـ «١» - وقال صلى الله عليه وآله وسلم فيما أخرجه الطبراني وغيره ما بال أقوام يبغضون علياً ، ومن ابغض علياً فقد أبغضني ، ومن فارق علياً فقد فارقني ، إن علياً مني وأنا منه ، خلق من طينتي ، وخلقت من طينة إبراهيم ، ذرية بعضها من بعض والله سميع عليم ، يا بريده أما علمت أن لعلي ، أفضل من الجارية التي اخذ ، وهو وليكم بعدي - وقال صلى الله عليه وآله وسلم فيما أخرجه الترمذي والحاكم وغيرهما (كما في الفصل الثاني من الباب ٩ من الصواعق) عن عمران بن حصين أن رسول الله قال ما تريدون من علي ، ما تريدون من علي ، ما تريدون من علي ، إن علياً مني وأنا منه ، وهو ولي كل مؤمن بعدي .

وفي ترجمة علي من الاستيعاب ما هذا نصه : وروى طائفة من الصحابة أن رسول الله صلى الله عليه وآله (وآله) وسلم قال لعلي رضي الله عنه لا يجبك الا مؤمن ، ولا يبغضك الا منافق ، قال وكان علي رضي الله عنه يقول والله إنه لمهد النبي الأمي أنه لا يجبني الا مؤمن ولا يبغضني الا منافق هـ - قلت وأخرجه مسام في كتاب الايمان من صحيحه وقد تواتر قوله صلى الله عليه وآله وسلم ، من كنت مولاه فعلي مولاه «٢» اللهم وال من والاه وعاد من عاداه ، وانصر من نصره واخذل من خذله وادر الحق معه حيث دار هـ .

ومقامنا لايسع استقصاء ما جاء في وجوب موالاته ولايني باستيفاء

(١) واخرج ابن خالويه في كتاب الآل عن ابن عباس وابو يعلى والبزار عن سعد بن ابى وقاص والطبراني عن ام سلمة نحوه

(٢) قد اعترف صاحب الفتاوى الحامدية بتواتره وعده من المتواترات في رسالته المختصرة الموسومة بالصلاة الفاخرة بالاحاديث المتواترة وكذلك الحافظ السيوطي وغيره

ما دل على كفر معاداته، فنلفت الراغب في ذلك من اخواننا المسلمين، الى ما أودعناه في كتابنا سبيل المؤمنين، فإنه متكفل بالتفصيل، متعمد بإقامة البرهان والدليل، على أن هذا المقدار، كاف لأولي الأبصار، وإذا صرح اجتهد معاوية في مقابل هذه الأحاديث الصحيحة، وجاز تأوله في عرض تلك النصوص الصريحة، فتأول من يستفرغ وسعه في التعبد بالأدلة، ويستغرق جهده في العمل بقواعد الملة، أولى بالصحة، وأحق بالجواز، على أن أفعاله لم تكن إلا لطلب الملك^(١)، وانتزاعه من اهله، وعداوته لعلي إنما هي ناشئة عن الأحقاد البدرية، والضغائن الجاهلية، وأما المناولة من فقراء المسلمين، ومساكين أهل الدين، فإنه لا طمع لهم بملك، ولا أمل لهم بسلطان، ولا نار لهم يطلبونه، ولا غرض لهم سوى الحق يقصدونه، قد اقتفوا أثر البرهان، واتبعوا أدلة أهل الإيمان، فإن اصابوا فأجورون، وإن أخطأوا فمعذورون، وهذا آخر ما أردناه في هذا الفصل، فاحكموا ايها المنصفون بالعدل، والسلام على من اتبع الهدى، وخشي عواقب الردى، ورحمة الله وبركاته .



(١) وقد صرح معاوية به يرم النخيلة حيث قال من جملة خطبة خطبها يومئذ والله اني ما قاتلتكم لتصاوا ولا لتصوموا ولا لتحبوا ولا لتكروا وانما قاتلتكم لانتأمر عليكم وقد اعطاني الله ذلك وانتم كارهون رواه الاعمش عن عمرو بن مرة عن سعيد ابن سويد ونقله اهل الاخبار وكان عبد الرحمن بن شريك اذا حدث بذلك يقول هذا والله التهمت فراجع صفحة ١٦ من المجلد ٤ من شرح النهج الحديدي المطبوع في مصر

« فصل »

٩

فيمن أفتى بكفر الشيعة وتفصيل ما استدل به على ذلك ، والترض
استئصال بذور الشقاق ، بإيضاح خطأه ، واجتثاث ارومة الافتراق ببيان
اشتباهه ، حرصا على أن لا يُكَلَّ بضاعه ، واتقاء من تصديقه واتباعه ،
وقد اقتصرنا من ذلك على ما وجدناه في باب الردة والتزير من الفتاوى
الحامدية وتنقيحها بإمضاء الشيخ نوح الحنبلي ، لاشتهار هذين الكتابين ،
ورجوع من بأيديهم منصب الفتوى في المملكة المحروسة اليهما .

قال في جواب من سأله عن السبب في وجوب مقاتلة الشيعة وجواز قتلهم
إعلم أمدك الله أن هو لا الكفرة ، والبغاة الفجرة ، جمعوا
بين أصناف الكفر والبغي والعناد ، وأنواع الفسق والزندقة والإلحاد ،
ومن توقف في كفرهم والحادهم ووجوب قتلهم وجواز قتلهم ، فهو كافر
مسلهم ، (قال) وسبب وجوب قتلهم وجواز قتلهم البغي والكفر معا ،
أما البغي فإنهم خرجوا عن طاعة الإمام خلف الله تعالى ملكه إلى يوم القيامة
وقد قال الله تعالى فقاتلوا التي تبغي حتى تفي الى أمر الله ، والأمر
للو جوب ، فيبغى للمسلمين إذا دعاهم الإمام إلى قتال هؤلاء الباغين
الماعونين على لسان سيد المرسلين ، أن لا يتأخروا عنه ، بل يجب عليهم
أن يعينوه ويقاتلوهم معه ، (قال) وأما الكفر فمن وجوه ، منها أنهم
يستخفون بالدين ، ويستهنئون بالشرع المبين ، ومنها أنهم يهينون العلم
والعلماء ، ومنها أنهم يستحلون المحرمات ، ويهتكون الحرمات ، ومنها
أنهم ينكرون خلافة الشيخين ، ويريدون أن يوقعوا في الدين الشين ،

ومنها أنهم يطولون ألنتهم على عائشة الصديقة رضي الله تعالى عنها ،
 ويتكلمون في حقها مالا يليق بشأنها (من أمر الإفك) مع أن الله تعالى
 أنزل عدة آيات في برائتها (قال والله يعلم أنه كاذب فيما قال) فهم كفرون
 بتكذيب القرآن العظيم ، وسابون النبي ضمنا بنسبتهم الى اهل بيته هذا
 الأمر العظيم ، ومنها أنهم يسبون الشيخين ، سودة الله وجوهم في
 الدارين ، إلى أن قال فيجب قتل هؤلاء الأشرار الكفار ، تابوا أو لم
 يتوبوا ، ثم حكم باسترقاق نسانهم وذرائعهم اه .

قلت هذا الذي لا تبرك الايل على مثله ، هذا الذي لا تقوم السماء
 والارض بجملة ، هذا الذي لا يتسنى للغيور أن يقيم في أرض ينشر فيه ،
 هذا الذي لا يستطيع الحمي أن يستظل بسماء تشرق شمسها على معتقديه ،
 هذا الذي ما أنزل الله به من سلطان ، هذا الذي يأباه الله ورسوله وكل
 ذي وجدان ، هذا هو الاختلاف ، الذي ليس بعده انتلاف ، هذا هو
 الافتراق ، الذي ليس بعده اتفاق ، هذا هو المحاربة ، التي ليس بعدها
 مصالحة ، هذا والله الإفك والبهتان ، هذا والله الظلم والعدوان .

يحدك قل لي هل درى صاحب الفتوى أي دماء من اهل الشهادتين
 سفكها ، وأي حرائر قانتات هتكها ، وأي حرمانات لله عز وجل انتهكها ،
 وأي صبية من بني الاسلام سلبها ، وأي اموال مزيكات نهبا ، وأي ديار
 معمورة بالصلاة وتلاوة القرآن خربها ، وأي كبد لرسول الله بذلك فراها
 وأي عين لآل محمد صلى الله عليه وآله وسلم بفتواه أقدأها ، وأي فتنة
 بين المسلمين أججها ، وأي حرب بينهم ألجأها واسرحها ، وأي شوكة لهم
 بذلك كسرها ، وأي دولة لأعدائهم أعزها ونصرها ، وأي مخالفة لحكم
 الله ارتكبها ، وأي أوزار بتكفيره للمسلمين احتجبها (ومن لم يحكم بما أنزل

الله فأولئك هم الكافرون) ولو درى الى أي غاية بلغ الشيعة في المحافظة على قوانين الدين ونواميس الشريعة ، أو علم الى أي أوج ارتقوا في الاحتياط بالأحكام ، أو الى أي حد انتهوا في التمسك بثقلي سيد الأنام ، أو الى أي مرتبة اخذوا بالسنة السنية ، أو الى أي مقدار اقتدوا بالمرتة الطاهرة الزكية ، لدعا بالويل والثبور ، وتغنى أن يكون قبل هذه البائسة من اهل القبور .

ظن الرجل أنه قضى على الشيعة بعدوانه ، وزعم أنه اسقطهم بإفكته وبهتانه ، فطاش سهمه ، وضلت مطيته ، بل كان كالباحث عن حتفه بظلفه ، والجادع مارن أنفه بكفه .

أجل والله ! ما قضى إلا على مروته ، ولا أسقط بأكذبيه غير أمانته وقد افترض بين علماء العالم ، واتضح تحامله بالزور لدى فضلاء بني آدم ، وكان كبغضي الأنبياء ، إذ سطوروا الأساطير افتراء عليهم ، وأعداء الأوصياء ، إذ ملأوا الطوامير في نسبة الأباطيل اليهم ، فما أثر ذلك فيهم الا رفعة ولا ازدادت شرانهم إلا عزاً ومنعة ، (سنة الله التي قد خلت من قبل ولن تجد لسنة الله تبديلاً) كان العزم على أن نزباً عن مناقشته ، ولا نلوث اليراع بمحاسبته ، لوضوح افترائه ، وظهور ظلمه واعتدائه ، لكن اقتدينا بالكتاب الكريم ، والذكر الحكيم ، إذ تصدى للرد على كل أفك أثيم ، فقال جل وعلا (وقالت اليهود يد الله مغلولة غلت أيديهم ولعنوا بما قالوا بل يداه مبسوطتان ينفق كيف يشاء) الى غير ذلك مما كان في التنزيل من هذا القليل - ذكر الرجل لوجوب قتال الشيعة وجواز قتلهم سببين (البغي والكفر) وقد علم الله ورسوله وأولو الفضل من عباده أنه ظلم الشيعة بذلك وبمنى عليهم كما أفك اعداء الانبياء ، إذ نسبوا السحر

والجنون اليهم ، ونحن نناشدكم الله ، أيها الناس متى كانت الشيعة غير خاضعة للسلطان ، وفي اي جهة من مملكته المحروسة كان ذلك منهم ، وبما بغوا عليه ، أرأيتموهم تأخروا في اداء الخراج ، أو توقفوا في دفع الضرائب والأعشار والإعانات ، أو تخلفوا عن جهاد عدوه ، أو قصروا عن طليعة عساكره ، أو تقهقروا عن مقدمة جنوده ، أو خانوه في خدمة ، أو كفروا له نعمة ، كلا والله ما كان ذلك منهم ، ولا هو جائز عندهم ، والناسيب الكاذب يعلم براءتهم منه ^(١) ويقطع بأنهم في غاية البعد عنه ، وإنما اراد اغراء السلطان بهم ، وحمله على الوقعة فيهم ، حرصاً على استئصالهم ، ومبالغة في ابادتهم واحتياطاً على أن لا يكون لهم نصيب من مراحم الدولة ، ولا حصة من عدل القانون ، ولا سهم من انصاف الولاة ، ولا حظ من معايشرة العامة (ولا تحسبن الله غافلاً عما يعمل الظالمون) .

وأما قوله بكفرهم ، فإنه قول من لا يخاف من الله سطوة ، ولا يخشى منه نقمة ، قول لم يرجع فيه الى دين ، ولا عمل فيه بما تواتر عن سيد النبيين والمرسلين ، صلى الله عليه وآله وسلم من الحكم بالإسلام ، على كل من اقام الصلاة وآتى الزكاة وصام الشهر وحج البيت من اهل الشهادتين والايان باليوم الآخر - وقد افردنا في أوائل هذه الرسالة فصلاً لبيان معنى الإسلام والايان ، وهو الفصل الثاني منها واوردنا فيه وفي الفصول الثلاثة التي بعده طائفة من الصحاح الحاكمة بما قلناه ، وتكلمنا

(١) يعلم الناصب وغيره أن الشيعة والسنة في الخضوع للسلطان وعدمه على حد سواء ، لأن من كان منهما في مملكته فهو مطيع بحكم الوجدان والعيان ، ومن كان من كلا الطائفتين في ممالك الأجانب فهو ممنوع عن طاعته ، وأما شيعة إيران فكأهل السنة في سراكش وأفغان ، فأى فرق بين الشيعة والسنة في هذا الأمر يا مسلمون

هناك بما يجدر بالباحث المدقق أن يقف عليه ، فالمرجو ممن وقف على هذا الفصل مراجعة تلك الفصول ، ليعلم أن قواعد الشريعة ، تحكم بإيمان الشيعة ، ويعرف أن الصالح المتواترة تقضي باحترامهم في الدنيا ، ونجاتهم في الآخرة .

وأما الوجوه التي اعتمد الناصب عليها في التكفير ، فإنها من أوضح أفراد الافك ، وافضح انواع التزوير .

إفك لا يكون من صبي يرجى فلاحه ، وزور لا تأتي به أمة وكما ، إلا أن تكون مدخولة العقل ، ونحن نذكر تلك الوجوه (وهي ستة) ونتكلم في كل منها بما يوجب العلم ، وتقضي به الأمانة .

الوجه الأول

زعم أن الشيعة تستخف بالدين ، وتهزء بالشرع المبين ، وهذا قول لا يخفى زوره ، وإفك لا يطل ظهوره ، فإن الشيعة أحوط الناس على الدين ، وأعظمهم تقديساً للشرع المبين ، وتلك كتبهم في الأصول والفروع والتفسير والحديث تشهد (وقد ملأت ما بين الحافقين) لهم بذلك ، على أن هذا الأمر غني عن البرهان ، بعد أن كان شاهده الحس والوجدان وإذا استطل الشيء قام بنفسه وصفات ضوء الشمس تذهب باطلا وليته دلنا على الموارد التي استخف بها الشيعة من معالم الدين ، أو أخبرنا عن المقامات التي استهزأوا فيها بالشرع المبين ، أترأهم استخفوا بالخالق تبارك وتعالى ، فشبهوه بخلقه تارة ، وجوزوا عليه القبيح أخرى ، أم استخفوا بالأنبياء والأوصياء ، فنسبوا إليهم صلوات الله عليهم ما يليق بالأنبياء ، أم استخفوا بمقام سيد البشر ، فقالوا إنه (والعماد بالله) هجر

كَلَّا وَاللَّهِ إِنَّهُمْ لَأَعْظَمُ تَقْدِيسًا لِلَّهِ ، وَأكْبَرُ تَقْرِيبًا لِأَنْبِيَائِهِ ، وَأكْثَرُ تَعْظِيمًا لِحُلُقَائِهِ ، وَأَحْكَمُ قَوَاعِدًا فِي الْأَصُولِ ، وَأَشَدَّ احتِيَاظًا فِي الْفُرُوعِ ، وَأكْثَرُ تَثْبُتًا فِي قَبُولِ الْحَدِيثِ ، وَأَحْزَنُ لِلْوَاقِعِ فِي كُلِّ مَا يَرْجِعُ لِلدِّينِ ، وَأَنَا أُلْفَتُ الْبَاحِثَ إِلَى أَصُولِ الْإِمَامِيَّةِ وَفُرُوعِهِمْ ، لِيَعْلَمَ الْحَقِيقَةَ - عَلَى أَنْ مِنْ سَاحِ فِي بِلَادِهِمْ ، وَجَاسَ خِلَالِ دِيَارِهِمْ ، يَرَى مَوَاطِنَهُمْ عَلَى الصَّلَاةِ وَالزَّكَاةِ وَالصِّيَامِ وَالْحَجِّ ، وَسَائِرِ الْوَاجِبَاتِ فِي جَمِيعِ الْأَحْوَالِ ، رِجَالًا وَنِسَاءً ، كِبَارًا وَصَغَارًا ، أَحْرَارًا وَمَمَالِكَ ، نَحْيُثُ لَا يَتَسَامَحُ فِي ذَلِكَ مِنْهُمْ ، إِلَّا مَنْ سَرَى إِلَيْهِ الدَّاءُ مِنْ مَعَاشِرَةِ غَيْرِهِمْ ، وَمَنْ تَرَكَ فَرِيضَةَ مَنْ الصَّلَوَاتِ الْحُمْسِ ، أَوْ افْطَرَ يَوْمًا مِنْ شَهْرِ رَمَضَانَ بِلا عَذْرِ ، يُعْزَرُ عِنْدَهُمْ بِخَمْسِ وَعَشْرِينَ سَوْطًا ، فَإِنْ أَعَادَ عَزْرًا ثَانِيًا ، فَإِنْ أَعَادَ قَبْلَ ، وَالْأَحْوَالُ تَأْخِيرَ إِعْدَامِهِ إِلَى الْمَرَّةِ الرَّابِعَةِ ، وَلَا يُؤَخَّرُ إِلَى الْخَامِسَةِ (لَوْ لَمْ تَكُنِ الْحُدُودُ مَعْطَلَةً) بِإِجْمَاعِهِمْ ، هَذَا فِي غَيْرِ الْمَنْكَرِ ، أَمَّا الْمَنْكَرُ لَوْ جُوبِ الصَّلَاةُ وَالصُّومُ أَوْ الزَّكَاةُ أَوْ الْحُمْسُ أَوْ الْحَجُّ ، أَوْ غَيْرُهَا مِنْ الضَّرُورِيَّاتِ ، كَحَرَمَةِ الزَّانِي وَاللَّوْاطِ ، وَالسَّرْقَةِ وَشَرْبِ الْخَمْرِ ، وَالْفِئْبَةِ وَالْفَسَادِ فِي الْأَرْضِ وَاشْبَاهِهَا أَوْ الشَّاكِّ فِي شَيْءٍ مِنْ ذَلِكَ ، فَإِنَّهُ يَقْتُلُ بِمَجْرَدِ الْإِنْكَارِ أَوْ الشَّكِّ ، وَقَدْ امْتَاذُوا بِالْإِسْتِنَابَةِ عَنِ الْمَيْتِ فِي الصَّلَاةِ وَالصُّومِ كَمَا يَسْتَتِييُونَ عَنْهُ فِي الْحَجِّ ، وَأَوْجِبُوا عَلَى وَلِيهِ قَضَاءَ مَا فَاتَهُ مِنَ الصَّلَاةِ وَالصُّومِ فِي الْجُمْلَةِ ، وَلَوْ عَلِمُوا أَنَّ فِي ذِمَّتِهِ زَكَاةً أَوْ خُمْسًا أَوْ مَظَالِمَ أَخْرَجُوهَا مِنْ أَصْلِ مَالِهِ ، وَإِنْ لَمْ يَوْصَ بِهَا كَسَائِرُ الدِّيُونِ ، وَهَكَذَا احتِيَاظُهُمْ فِي جَمِيعِ الْعِبَادَاتِ وَالْمَعَامَلَاتِ وَالْإِيقَاعَاتِ وَسَائِرِ الشَّرْعِيَّاتِ ، فَكَيْفَ يَتَسَنَّى لِلنَّاصِبِ بَعْدَ هَذَا أَنْ يَرْمِيَهُمْ بِالْإِسْتِخْفَافِ بِالْدِّينِ ، وَالْإِسْتِهْزَاءِ بِالشَّرْعِ الْمُبِينِ ، نَعُوذُ بِاللَّهِ مِنْ سَيِّئَاتِ الْعَقْلِ وَقَبْحِ الزَّلَالِ ، وَبِهِ نَسْتَجِيرُ مِنْ بَوَاقِ الْعَثْرَةِ وَسُوءِ الْخَطْلِ ، إِنَّهُ أَرْحَمُ الرَّاحِمِينَ .

الوجه الثاني

أنهم يهينون العلم والعلماء ، سألتم أيها المذهبون ، بالحقبة التي ضيعها المرجفون ، هل سمعتم أوحش من هذا العدوان ، أو بلغتكم أخش من هذا اليهتان ، أو رأيتم أحق من هذا الدليل ، أو حدثتم بأستخف من هذا الوجه الساقط الرذيل ، الشيعة يقال ذلك ، وهم الذين أسسوا العلوم ومهدوها ، وأحكموا المعارف وشيدوها ، وسبقوا بالتأليف فلم يلحقوا وعرجوا الى أوج الفضل فحلقوا ، فما من علم من العلوم الدينية الا وهم اصله وفرعه ، وما من فن من الفنون الإسلامية الا وهم معدنه ونبمه^(١) وما أدري بأي شيء اهانوا العلم والمعارف ، أيا للمدارس التي عمروها ، أم بالأوطان التي رغبة في العلم هجروها ، أم بالأعمار التي على التلم قصروها ، أم بالأفكار التي في خدمة العلم حصروها ، أم بالأموال التي في سبيله اتلفوها ، أم بالقرى التي على طلابه وقفوها ، أم بالقواعد التي احكموها ، والأصول التي ابرموها ، والأحكام التي اقاموا دليلها ، والغاية التي اوضحوا للعالمين مسيلها ، وما ادري كيف رماهم باهانة العلماء ، مع شهادة البر والفاجر بأنهم اشد الناس للعلماء تعظيماً وأعظم

(١) من ابغنى تفصيل هذه الجملة والوقوف على حقيقةها فليبه بكتاب (تأسيس الشيعة) مؤلفه شيخ المسلمين ومن انتهت اليه التوبة في الاستواء على دست آبائه الطيبين الطاهرين الإمام الشريف آية الله أبي محمد الحسن من آل شرف الدين المشهور بالسيد حسن الصدر الموسوي العاملي الكاظمي فإنه متع الله المسلمين بشريف وجوده تتبع العلوم الدينية ذكراً واستقصى الفنون الإسلامية سبراً واستوفى البحث عن مؤسسيها واستقرأ الكلام في طبقات المصنفين فيها فأثبت بذلك الميانه واطهر الحاس والوجدان سبق الإمامية الى جميع الفنون الإسلامية وقد اختصر هذا السفر الثمين في كتاب وسمه بكتاب الشيعة وفنون الإسلام وهو من الكتب المنتشرة بفضل مطبعة العرفان

العالمين لهم تبيحاً ، لا يجمعون في الحوادث الا اليهم ، ولا يعملون في امور الدنيا والدين الا عليهم .

نعم هناك من قضاة الرشوة ، وشيوخ الزور ، وعلماء السوء والمرجفين في المسلمين ، والناصبين للمؤمنين ، من لا يسع المؤمن تعظيمه ولا تباح له موالاته ، فإهانته بالأعراض عنه ، وعدم اخذ الدين منه واجبة بإجماع المسلمين ، وحكم الضرورة من الدين ، على أنا ننقض على الناصب بنفسه إذ اهان بهذه الفتوى جميع علماء الشيعة ، وكافة حفاظ الشريعة ، بل اهان بقوله (ومن توقف في كفرهم والحادهم ووجوب قتالهم وجواز قتالهم فهو كافر مثلهم) جميع من توقف في هذه المسألة من اهل السنة ، وجميع من حكم من علمائهم بإسلام الشيعة ممن سمعت كلامهم في الفصل المختص بما افنى به علماء السنة كما لا يخفى ، ومن وقف على حكم هذا الرجل بكفر من توقف في تكفير الشيعة بعد مراجعة ذلك الفصل وهو الفصل ٦ من الفصول المتقدمة علم أنه قد كفر إماميه بأحنيقة ، والاشعري وكفر الإمام الشافعي ، وسفيان الثوري ، وابن أبي ليلى ، وداود بن علي ، والحسن البصري ، وسعيد بن المسيب ، وابن عينة ، وابن سيرين ، والزهري ، وابطاهر القزويني ، والإمام السبكي ، وأبا المحاسن الروياني ، والقدهاء ، من علماء بغداد قاطبة ، وكفر ابن حزم الظاهري ، والشيخ الكبير ابن العربي ، والعارف الشمراني ، وصاحب فتح القدير ، والملا علي الحنفي ، وابن تيمية ، وابن عابدين ، والمعاصر النبهاني وغيرهم ، إذ حكموا جميعاً بإسلام كافة اهل الأركان الخمسة من الشيعة وغيرهم ، فإن كانت اهانة العلماء كفرًا فالناصب من اكفر العالمين ، إذ اهان بهذه الفتوى جميع أئمة المسلمين ، وكافة علماء الموحدين ، ولا حول ولا قوة إلا بالله العلي العظيم .

الوجه الثالث

انهم يستحلون المحرمات ، ويهتكون الحرمات ، بالله عليك ، هل يكون في صفاقة الوجه ، وصلابة الخد ، وعدم الحياء ، والجراة على الإفك ، أكثر من هذا ، نعوذ بالله من الخذلان ، وبه نستجير من سوء عواقب الظلم والعدوان ، سلوا (ايها المسلمون) كتب الإمامية ، متونها وشروحها ، قديمها وحديثها ، تخبركم (وصاحب البيت أدري بالذي فيه) أنهم أبعد الناس عن المحرمات ، واحوط العالمين على الحرمات ، ألم يحكم فقههم بالجلد والرجم معا على كل من المحصن إذا زنى ببائعة عاقلة ، والمحصنة إذا زنى بها البالغ وإن لم يكن عاقلا ، ألم يقض بالقتل على مطلق من زنى بالمرأة مكرها لها ، وعلى كل من زنى بمحارمه النسبية ، وعلى الذمي إذا زنى بالمسلمة مطلقا ، ألم يوجب مائة جلدة للمحصن إذا زنى بطفلة او مجنونة ولزانية إذا لم تكن محصنة ، او كانت محصنة لكن الزاني بها طفل ، ألم يعلن فقههم بأقامة الخد على الذكر الحر غير المحصن إذا زنى بضربه مائة جلدة ، وجز رأسه ونفيه سنة كاملة ، ألم يصرح بضرب المملوك والمملوكة البالغين العاقلين خمسين جلدة إذا زنى احدهما مطلقا ، ألم يبيعضوا في حد من تمحرد بعضه فواجبوا له من حد الأحرار بقدر ما فيه من الحرية ومن حد العبيد بقدر العبودية ، ألم يوجبوا لمن زنى في زمان معظم او مكان شريف عقوبة زائدة على الحد ، لهتكه حرمة الزمان او المكان ، ألم يحكموا على مطلق الحر البالغ إذا لاط ، بالقتل بالسيف او بالرجم او باللقائه من شاقق ، او بهدم جدار عليه وهل عرفت انه يجوز احراقه عندهم ، وهل بانك أن هذا الحكم ثابت للمحصن وغيره ، ألم يحكموا

بالقتل كذلك على المفعول به إن كان بالغاً عاقلاً مختاراً ، ألم يوجبوا تعزير الصبي فاعلاً او قابلاً ، وتأديب المجنون فاعلاً او مفعولاً ، ألم يطنوا بالحكم بمائة جلدة على كل من الفاعل ، والقابل مع البلوغ والعقل والاختيار اذا حصل منها مجرد التفتيح او بين الايتين دون الايقاب (١) ألم يصرحوا بالحكم بمائة جلدة على كل واحدة من المساحقين ، ألم يحكموا بخمس وسبعين جلدة على القيادة ، وثمانين على كل من القذف وتناول المسكر ولو حشيشة ، ألم يحكموا على السارق اول مرة بقطع الأربعة من اصابع يده اليمنى ، فلو سرق ثانياً قطعت رجله اليسرى من مفصل القدم ، وفي الثالثة يجلس ابداً ، وفي الرابعة يقتل ، الى غير ذلك مما لا يسع المقام تفصيله ، من جزاء المفسد في الارض المرتد عن الإسلام ، وبقية الحدود ، وسائر التعزيرات ، ومن اراد التفصيل فليبه بابوابها من فقه الإمامية وحديثهم ، وقد انتشر منها ببركة الطبع في ايران وفضل المطابع في الهند الوف ومئات مختصرات ومطولات ، فراجعها لتعلم حال الشيعة في انكار المنكرات ، واستعظام المحرمات ، ولهم في اهل الكبائر حكم قد امتازوا به ، وذلك أن صاحب الكبيرة مطلقاً اذا اقاموا عليه الحد مرتين قتلوه في الثالثة ، وربما احتاطوا بتأخيرها الى الرابعة ، ولا قائل منهم بتأخيرها الى الخامسة هذا في غير المستحل .

اما المستحل فيقتل عندهم بمجرد الاستحلال .

نأشدنكم الله رب العالمين ، هل يجوز ديننا ، ام يسوغ مروءة ، ان ترمى الشيعة بعد هذا كله باستحلال المحرمات ، وهتك الحرمات ، وليت الظالم دلنا على محرم اباحوه ، او ارشدنا الى حرمة من حرمات الدين هتكوها

(١) من غير فرق بين المحصن وغيره وقيل يرجع المحصن

هيات هيات - إنهم أبر من أن يكون ذلك منهم ، وأجل من أن يؤثر شيء مما هو دونه عنهم ، وإنما وصفهم الناصب بصفاته ، والزمهم بذنوبه وموبقاته ، إذ استحل بهذه الفتوى أنواعا من المحرمات ، واستباح أقساما من الحرمات ، استحل الكذب والبهتان ، استحل الظلم والعدوان ، استحل تكفير المؤمنين ، استحل إيقاد الحرب بين المسلمين ، استحل قتل الشيعة وهم ركن الإسلام ، استحل نهب مالهم وهو الحرام ، استحل سبي المسلمات القانتات ، استحل أطفال المسلمين وهتك الحرمات ، وقد أباد بهذه الفتوى من مؤمن في حلب أربعين الفا ويزيدون ، وانتهبت أموالهم وأخرج الباقون منهم من ديارهم ، إلى نبل ، والنفاولة ، وام العمد ، والدلبوز ، والفوعة وقراها ، وهاجم الأمير ملحم بن الأمير حيدر (بسبب هذه الفتوى) جبل عامل سنة ١١٤٧ فانتهك الحرمات ، واستباح المحرمات ، (يوم وقعت انتصار) وقتل وسلب ، وخرب ونهب ، وأسر الفا وأربع مائة من المؤمنين فلم يرجعوا حتى هلك في الكنيف ببيروت ، إلى غير ذلك مما كان بسبب هذه الفتوى من الفظائع والفجائع ، على أنها في ذاتها بائقة الدهر ، وفاقرة الظهر ، الحكم لله والمصير إليه ، وهو حسبنا ونعم الوكيل .

الوجه الرابع

إنهم ينكرون خلافة الشيخين ، ويريدون أن يوقعوا في الدين الشين (١) والجواب أنه لا ينكر استخلاف الشيخين رضي الله عنهما ذو شعور ،

(١) لم يأت بهذه الفترة (أعني قوله ويريدون أن يوقعوا في الدين الشين) إلا

لمجرد السجع والا فقد عرفت أنهم أحوط الناس على الدين

ولا يرتاب فيه ذو وجدان ، وقد امتدت إمارتها من سنة ١١ إلى سنة ٢٣ وفتحت بها الفتوحات ، وضرب الدين فيها بجرانه ، على ان خلافتهمامن الشؤون السياسية التي خرجت بانقضائها وتصرفها عن محل الابتلاء ، فأبي وجه لتتافر المسلمين اليوم بسببها ، واي ثمة عملية تقترب فعلا على الاعتقاد بها .

فهلماوا يقومنا للنظر في سياستنا الحاضرة ، وعرجوا عما كان من شؤون السياسة النائرة ، فإن الاحوال حرجة والمآزق ضيقة لا يناسبها نبش الدفائن ، ولا يليق بها اثاره الضنائن ، وقد آن للمسلمين ان يلتفتوا الى ما حل بهم ، من هذه المنابذات والمشاعبات ، التي غادرتهم طعمة الوحوش وفرائس الحشرات .

واي وجه لتكفير المسلمين بانكار سياسة خالية ، وخلافة ماضية ، قد اجمع اهل القبة على انها ليست من اصول الدين ، وتصافقوا على انها ليست مما بني الاسلام عليه ، ونحن نظرنا فيما صح عند اهل السنة عن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ، من تفسير معنى الاسلام والايمان ، فلم نجد (١) مقيدا بها ، وتبعنا الامور التي جعلها صلى الله عليه وآله وسلم سببا في احترام الدماء والأعراض والاموال فلم تكن (٢) من جعلتها ، واستقرأنا من نصوصه شرائط دخول الجنة فلم نجد (٣) في زمرتها ، فأبي مانع بعد هذا من جريان الاجتهاد فيها ، وأي دليل على كفر المتأولين من منكرها ، فإن القوم لم تكن بينهم وبين الحق عداوة ، وإنما قادتهم الأدلة الشرعية

(١) راجع الفصل ٢ المقود لبيان معنى الاسلام من هذه الرسالة

(٢) راجع الفصل ٣ المختص باحترام الموحدين من هذه الرسالة

(٣) راجع الفصل ٥ المتعلق بنجاة الموحدين من هذه الرسالة

إلى القطع باشتراط أمور في القائم مقام رسول الله صلى الله عليه وآله والمستوي على سرقة الخلافة عنه ، كهدم سبق الكفر منه على الايمان ، وكصمته والهدم اليه ، وعدم كونه مفضولاً ، واستدلوا على هذه الشروط بأدلة (من الكتاب والسنة والعقل) كثيرة ، لا يسع المقام بيانها ، وقد استقصيناها في كتابنا ﴿ سبيل المؤمنين ﴾ وهبها شبها (كما تقول) لكنها توجب العذر لمن غلبت عليه لأنها من الكتاب والسنة ، وقد الجأته الى القطع بما صار اليه ، فإن كان مصيباً والا فقد اجمع المسلمون على معذرة من تأول (في غير أصول الدين) وإن أخطأ كما سمعته في فصل المتأولين .

على أنه لا وجه للتكفير بانكارها ، حتى لو فرضنا أنها من اصول الدين عندهم لأنها ليست من الضروريات التي يرجع انكارها إلى تكذيب النبي صلى الله عليه وآله وسلم ، ولا هي في نظر منكريها من الأمور التي قد انعقد الاجماع عليها .

وقد سبقوا بشبهة من الكتاب والسنة تمنعهم من الاعتقاد بها ، ألا ترى أن الشيعة لم تكفروا أهل السنة بإنكارها إمامة الأنثمة من أهل البيت عليهم السلام مع أن إمامتهم من اصول الدين على رأي الشيعة ، وكذلك العدلية (من الشيعة والمعتزلة) لم تكفر طائفة الأشاعرة بإنكارها العدل مع أنه من الأصول عندهم ايضاً ، وقد تأول في إنكار هذه الخلافة سعد بن عباد ، وحباب ابن المنذر الأنصاريان ، وتخلف عنها جماعة واكره عليها آخرون ، كما ذكرناه في فصل المتأولين فلم يكفر احد من أولئك بما كان منه ، ولا فسق بما قاتر من القول والفعل عنه ، فكيف يكفر هؤلاء . وحكم الله واحد ، يا ايها المنصفون ، على أن الأحاديث المتواترة من طريق العترة الطاهرة ، والصالح الوافرة من طريق أهل السنة ، ألبأت هؤلاء الى

القطع بعهد النبي صلى الله عليه وآله وسلم الى علي من بعده ، فدانوا بما رأوا أنه الحق من دين الاسلام ، فهم معذورون بل مأجورون ، إن أصابوا بذلك وإن أخطأوا بالاجماع ، قال ابن حزم حيث تكلم فيمن يكفر ولا يكفر في صفحة ٢٤٧ من الجزء الثالث من فصله ما هذا نصه : وذهبت طائفة إلى أنه لا يكفر ولا يفسق مسلم بقول قاله في اعتقاد او فتيا ، وأن كل من اجتهد في شيء من ذلك فدان بما رأى أنه الحق فإنه مأجور على كل حال ، إن أصاب فأجران ، وإن أخطأ فأجر واحد (قال) وهذا قول ابن ابي ليلى ، وإبي حنيفة ، والشافعي ، وسفيان الثوري ، وداود بن علي ، وهو قول كل من عرفنا له قولاً في هذه المسألة من الصحابة (رض) لا نعلم منهم خلافاً في ذلك اصلاً - قلت إجماع الصحابة وهو لا الأئمة يقطع دابر المشاغين ، وينقض اساس المجازفين ، ضرورة أن القائلين بخلافه علي ، والمنكرين لغيره لم يقولوا هذا القول ، ولم يعتدوا هذا الأمر ، إلا بعد الاجتهاد التام ، واستفراغ الوسع والطاقة ، وبذل الجهد في الاستنباط من الكتاب والسنة ، ولقد عز عليهم فراق اخوانهم من اهل السنة في هذه المسألة ، وقاسوا في سبيلها من انواع البلايا واقسام المحن ، والرايا ما قد علمه جميع الناس ، ولكن ما يصنعون فيما يرونه الحق ، ويقطعون بأنه عين الصواب ، وقد صرح بمعذرتهم وكونهم مأجورين جماعة من افاضل المعاصرين ، كالعلامة القاسمي الدمشقي حيث قال في ميزان الجرح والتعديل ، بعد ذكر الشيعة واحتجاج مسلم بهم في صحيحه ، ما هذا لفظه : لأن مجتهد كل فرقة من فرق الاسلام مأجورون ، أصابوا أم أخطأوا بنص الحديث النبوي اه - قلت ومن راجع من هذه الرسالة الفصل المشتمل على فتاوى علماء السنة يجدهم مجمعين على ذلك ، ومن سبر فصل المناولين لا يرتاب فيه والحمد لله رب العالمين

الوجه الخامس

أنهم يطولون السنتهم على عائشة الصديقة رضي الله عنها ، ويتكلمون في حقها (من امر الإفك والعياذ بالله) مالا يليق بشأنها ، إلى آخر إفكه وبهتانه .

والجواب أنها عند الإمامية وفي نفس الأمر والواقع أنقى جيها ، وأطهر ثوبا ، وأعلى نفسا ، وأعلى عرضا ، وأمنع صوتا ، وأرفع جنابا ، وأعز خدرا ، وأسمى مقاما ، من أن يجوز عليها غير التزاهة ، أو يمكن في حقها إلا العفة والصيانة ، وكتب الإمامية قديمها وحديثها شاهد عدل بما أقول ، على أن أصولهم في عصمة الأنبياء تحيل ما بهتها به أهل الإفك بتاتا ، وقواعدهم تمنع وقوعه عقلا ، ولذا صرح فقيه الطائفة ونفتها إستاذنا المقدس الشيخ محمد طه النجفي أعلا الله مقامه ، وهو على منبر الدرس بوجوب عصمتها من مضمون الإفك ، عملا بما يستقل بحكمه العقل ، من وجوب تزاهة الأنبياء عن أقل عائبة ، ولزوم طهارة أعراضهم عن أدنى وصمة ، فنحن والله لا نحتاج في براءتها إلى دليل ، ولا نجوز عليها ولا على غيرها من أزواج الأنبياء والأوصياء كل ما كان من هذا القبيل - قال سيدنا الإمام الشريف المرتضى علم الهدى في المجلس ٣٨ من الجزء الثاني من أماليه ، ردأ على من نسب الخنا إلى امرأة نوح ، ما هذا لفظه : إن الأنبياء عليهم الصلاة والسلام ، يجب (عقلا) أن يتزهوا عن مثل هذه الحال ، لأنها تعر وتشين وتغض من القدر ، وقد جذب الله تعالى أنبياءه عليهم الصلاة والسلام ، ما هو دون ذلك ، تعظيما لهم وتوقيرا ، ونفيا لكل ما ينفر عن القبول منهم ، إلى آخر كلامه الدال على وجوب تزاهة

امراة نوح وامراة لوط من الخنا، وعلى ذلك اجماع مفسري الشيعة ومتكلميهم وسائر علماءهم - نعم ننتقد من أفعال أم المؤمنين خروجهما من بيتها بعد قوله تعالى وقرن في بيوتكن ودكوبها الجمل بعد تحذيرها من ذلك وبجئتها إلى البصرة تقود جيشاً عمرماً (تطلب على زعمها بدم عثمان وهي التي امالت حرفة وألبت عليه وقالت فيه ما قالت) ونلومها على أفعالها في البصرة (يوم الجمل الأصغر) مع عثمان بن حنيف وحكيم بن حيلة ونستذكر أعمالها يوم الجمل الأكبر مع أمير المؤمنين ويوم البغل حيث ظنت أن بني هاشم يريدون دفن الحسن المجتبي عند جده (ص) فكان ما كان منها ومن مروان بل نعتب عليها في سائر سيرتها، مع سائر أهل البيت عليهم السلام، والناصب الكاذب بلغ في عداوة الشيعة إلى حد لا يبلغه مسلم، وتجشم في بغضاتهم مسلماً لا يسلكه واحد، إذ وصم الإسلام وأهله (بما افتراه في هذا الوجه على الشيعة وهم نصف المسلمين) وصمة أقربها عيون الكافرين، وفرى بها راثر الموحدين، وظلم بها أم المؤمنين، وجميع المسلمين، ولا حول ولا قوة إلا بالله العلي العظيم.

الوجه السادس

أنهم يسبون الشيخين رضي الله تعالى عنها .
والجواب أن البحث يقع هنا في كل من صغرى هذا الوجه وكبراه .
وبعبارة أخرى هي اوضح يقع البحث في مقامين .
﴿المقام الأول﴾ في أنهم هل يسبون اولاً يسبون .
﴿والثاني﴾ في أنه هل يكفر الساب (والعياذ بالله) اولاً يكفر .
وقد رأيت البحث في المقام الأول عبثاً صرفاً، ولغواً محضاً، إذ لا يمكن إذعان الخصم ببراءة الشيعة من هذا الأمر، ولو حلفنا له برب الكعبة، بل لا يلتفت إلى نفيه عنهم، ولو جثاه بكل آية، والإمامية طالما اذنت

فلم يسمع اذانها ، وشد ما اعلنت فلم يصنع لا إعلانها ، فسد هذا الباب ، اقرب إلى الصواب ، وأولى بأولي الألباب ، ولا حول ولا قوة إلا بالله ، واما المقام الثاني فالحق فيه عدم الكفر ، ولنا على ذلك أدلة قاطعة ، وبراهين ساطعة ، نذكر منها ستة ثم نوكل الحكم بعدها لرأي المنصفين .

﴿ الأول ﴾ الأصل مع عدم ما يبدل على الكفر ، من عقل او نقل او إجماع .

﴿ الثاني ﴾ انا تتبعنا سيرة النبي صلى الله عليه وآله وسلم ، فما رأيناه يكفر أحداً بشتم واحد من أصحابه رضي الله عنهم ، وكان الصحابة يتنازعون ويتشاقون على عهده ، فلم يوثر عنه تكفير احد منهم بسبب ذلك ، حتى تشاقوا مرة امامه وتضاربوا بالنعال (كما رواه البخاري عنهم في اول كتاب الصلح من صحيحه ، واخرجه مسلم في آخر باب دعاء النبي (ص) إلى الله من كتاب الجهاد من صحيحه) وتقاتل الاوس والخزرج مرة على عهده صلى الله عليه وآله وسلم واخذوا السلاح واصطفوا للقتال كما في آخر صفحة ١٠٧ من الجزء الثاني من السيرة الحلبية وكذا في السيرة الدحلانية وغيرها فأصلح بينهم رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ، ولم يكفر بذلك أحداً منهم ، وموارد اختلافهم وتشاتمهم بل تقاتلهم وتحاربهم مسطورة في كتب الحديث والأخبار ، فهل بلغكم تكفير النبي صلى الله عليه وآله وسلم لأحدهم بهذا السبب ، أم هل سمعتم ذلك عن احد الصحابة رضي الله عنهم ، وإذا كان القوم لم يثبتوا لأنفسهم هذه المنزلة ، فكيف أثبتوا لهم المجازفون .

﴿ الثالث ﴾ ما سمعته (في الفصول الثلاثة المنعقدة لبيان معنى الإيمان واحترام الموحدين ونجاتهم) من الأحاديث الصحيحة ، والنصوص

المتواترة الصريحة، فراجعها لتعلم حكمها على مطلق اهل الأركان الخمسة بالإيمان والاحترام ودخول الجنة، ولا يخفى على كل من لحظها بطرفه، أو رمقها ببصره، أو سمع بيانها، أو عرف لسانها، امتناع تقييدها، واستحالة تخصيصها، ولذا أجمع المسلمون على عدم تخصيصها، بما أخرجها مسلم في أوائل صحيحه من الأحاديث الظاهرة بكفر التارك للصلاة من المسلمين، والمقاتل منهم للمسلم والعبد الآبق، والنائحة على الميت، والطاعن في النسب، بل قالوا أن الغرض من هذه الصحاح وأمثالها إنما هو تغليظ الحرمة، وتفظيع المعصية، لا الكفر الحقيقي، فلتكن الأخبار المتعلقة في السب مثلاً، على فرض صحتها، فظير هذه الصحاح، ويوضح لك ما نقول أجماع الخلف والسلف من اهل السنة على أن من مات موحداً دخل الجنة، ولو عمل من المعاصي ما عمل، كما ستسمعه عن الفاضل النووي قريباً إن شاء الله تعالى .

﴿الرابع﴾ ما أورده القاضي عياض في الباب الأول من القسم الرابع من كتاب الشفا، أن رجلاً من المسلمين سب أبا بكر بمحضر منه رضي الله عنه فقال أبو برزة الأسلمي يا خليفة رسول الله دعني أضرب عنقه، فقال اجلس ليس ذلك لأحد إلا لرسول الله صلى الله عليه وآله وسلم اه - وأخرجه الإمام أحمد من حديث أبي بكر في صفحة ٩ من الجزء الأول من مسنده .

بالله عليك إذا كان هذا حكم الصديق في من واجبه بالسب، وهذه فتواه فيمن تسود على مقامه بالشتيم، فمن أين نحكم بعده بالتكفير، وكيف نقضي بوجوب القتل أو نقتي بجواز التعزير، ونحن أعرف منه بالأحكام أم أحرص على إقامة الحدود، كلا : بل لو ارتد ذلك الساب لأقام

عليه حد المرتدين ، ولو كفر بها لرتب عليه آثار الكافرين ، وحاشا ابا بكر من تعطيل حدود الله ، او تبديل احكامه عز وجل .

وقد اقتدى به في ذلك الصالحون ، ونسج على منواله المتورعون ،
 كعمر بن عبد العزيز حيث كتب اليه عامله بالكوفة يستشير في قتل رجل
 سب عمر بن الخطاب (رض) فكتب اليه (كما في الباب المتقدم ذكره
 من الشفا) لا يحل قتل امرئ مسلم بسب احد من الناس ، إلا رجلا
 سب رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ، فمن سبه فقد حل دمه واخرج
 محمد بن سعد في احوال عمر بن عبد العزيز في صفحة ٢٧٩ من الجزء الخامس
 من طبقاته بسنده الى سهيل بن ابي صالح قال إن عمر بن عبد العزيز قال
 لا يقتل احد في سب احد الا في سب نبي . - واخرج احمد من حديث
 ابي هريرة في صفحة ٤٣٦ من الجزء الثاني من مسنده ان رجلا شتم ابا بكر
 - والنبي (ص) جالس فجعل النبي (ص) يعجب ويتبسم الحديث

﴿ الخامس ﴾ اجماع قهائهم على ان مجرد السب لا يوجب الكفر ،
 وقد نقله من علماء السنة خلق كثير ، فمنهم فقيه الحنفية في عصره ،
 (الامين) ابن عابدين ، حيث جزم (في كتابيه رد المختار وتنبيه
 الولاية) بعدم كفر المتأولين في هذه المسألة ، وصرح في كليهما بأن القول
 بكفرهم مخالف لاجماع الفقهاء ، مناقض لما في متونهم وشروحهم ، فراجع
 من رد المختار صفحة ٣٠٢ من جزئها الثالث في باب المرتد لتعلم الحقيقة
 ومنهم صاحب الاختيار ، حيث قال (كما نص عليه ابن عابدين فيما
 اشرنا اليه من رد المختار) اتفق الاثمة على تفصيل اهل البدع اجمع
 وتخطئهم ، وسب احد من الصحابة وبغضه لا يكون كفرا لكن يضل اه
 و منهم ابن المنذر ، حيث صرح (كما في رد المختار ايضا) بما يقتضي

نقل إجماع الفقهاء على عدم تكفير الخوارج، وإن استحلوا دماء المسلمين وأموالهم، وكفروا الصحابة رضي الله عنهم^(١)

ومنهم صاحب فتح القدير، حيث قطع بعدم كفر أحد من أهل البدع، وإن خالف ببدعته دليلاً قطعياً، كالخوارج الذين يكفرون الصحابة، ويسبونهم مثلاً، وذكر أن ما وقع في كلام أهل المذهب من تكفيرهم ليس من كلام الفقهاء الذين هم المجتهدون، وإنما هو من كلام غيرهم، قال ولا عبرة بغير الفقهاء، والمنقول عن الفقهاء ما ذكرناه هـ

ومنهم ابن حجر، حيث قال كما في خاتمة الصواعق، فذهبنا (فيمن يسيب) أنه لا يكفر بذلك هـ

ومنهم الشيخ أبو طاهر القزويني في كتابه سراج العقول، حيث نقل القول بعدم كفر أحد من أهل الأركان الخمسة، من الروافض وغيرهم عن جمهور العلماء والخلفاء، من أيام الصحابة إلى زمنه، فراجع ما نقلناه عنه، في الفصل المقتود لفتاوى علماء السنة، ومنهم العارف الشراني، حيث قال في آخر المبحث ٥٨ من يواقيته ما هذا لفظه فقد علمت يا أخي أن جميع العلماء المتدينين امسكوا عن القول بالتكفير لأحد من أهل القبلة هـ

وقد أرسل ابن حزم عدم الكفر بأرسال المسلمات، فقال في صفحة ٢٥٧ من أواخر الجزء الثالث من فصله، ما هذا لفظه: وأما من سب أحداً من الصحابة فإن كان جاهلاً فمعدور، وإن قامت عليه الحجة فتهاذى غير معاند فهو فاسق، كمن زنى أو سرق، وإن عاند الله تعالى ورسوله في ذلك فهو

(١) إذا كان هاتولاً مسلمين، وقد مرقوا من الدين، واستحلوا ما حرم الله من دماء المسلمين، فالامر في غيرهم سهل يسير، وهذا الإجماع دال على ما هو أهم من المطلوب، مثبت لما هو أعظم من المقصود كما لا يخفى

كافر (قال) وقد قال عمر بن حفصرة النبي (ص) عن حاطب «وحاطب مهاجري بدري» دعني اضرب عنق هذا المنافق، فما كان عمر بتكفيره حاطباً كافراً، بل كان مخطئاً متأولاً ١٥

قلت وحسبك في عدم كفر الموحدين بمجرد هذا ما هو معلوم بحكم البداة الأولية، من اجماع اهل السنة على ان مطلق الموحدين يدخلون الجنة على كل حال، قال الفاضل النووي (في باب الدليل على ان من مات على التوحيد دخل الجنة قطعاً من شرح الصحيح) ولعلم ان مذهب اهل السنة وما عليه اهل الحق من الخلف والسلف، أن من مات موحداً دخل الجنة قطعاً الى أن قال فلا يخلد في النار احد مات على التوحيد، ولو عمل من المعاصي ما عمل ١٥

﴿ السادس ﴾ انه لا يفتى بالتكفير عندهم إلا ان يكون الموجب للكفر مجعاً على إيجابه، لذلك قال في شرح تنوير الأبصار، واعلم أنه لا يفتى بكفر مسلم، امكن حمل كلامه على محمل حسن، أو كان في كفره خلاف، ولو كان ذلك رواية ضعيفة ١٥ - وقال الخير الرملي (كما في صفحة ٣٩٨ من الجزء الثالث من رد المحتار) ولو كانت (تلك الرواية) لغير اهل مذهبنا، واستدل على ذلك باشتراط كون ما يوجب الكفر مجعاً على إيجابه لذلك - قلت اذا كان التكفير مشروطاً بهذا، فكيف يفتى بالكفر في مسائلنا مع ما سمعت من انعقاد الإجماع على عدم الكفر فيها، ولو انكر الخصم ذلك الإجماع، لحسبه وجود القائل بعدم التكفير، فإنه مما لا يمكن إنكاره كما لا يخفى، وقد أغرب الناصب اذ حكم بعدم قبول توبته، مع

اجماعهم على قبول توبة من يسب الله عز وجل^(١)
 فهل هذا إلا تحامل قبيح ، وظلم صريح ، وجرأة على الله عز وجل
 في تبديل احكامه ، واستخفاف فيما شرع الله سبحانه من حلاله وحرامه ،
 وما أراه الا مدفوعاً على هذه الفتوى من ملوك الجور تحسباً لأفعالهم أو
 مستأجراً عليها من ولاية الجنتف تصحيحاً لأعمالهم
 ولا غرو فإن علماء السوء ، وقضاة الرشوة ، يبدلون احكام الله بالتافه
 ويسعون الأمة بالنذر القليل .

فقاتل الله الحرص على الدنيا ، وقبح الله التهالك على الحسانس ،
 ما أشد ضررها ، وما أقطع خطرهما ، نبذ أولئك الدجالون حكم الله وراء
 ظهورهم طمأ في الوظائف ، وحكموا بما تقتضيه سياسة ملوكهم رغبة في
 المناصب ، وأرجفوا في المؤمنين ، وفرقوا كلمة المسلمين ، ولولا لهم لتعارفت
 الأرواح ، واثلت القلوب ، وامتزجت النفوس ، واتحدت العزائم ، فلم
 يطمع بالمسلمين طامع ، ولم يرمقهم من النواظر إلا بصرخاشع ، ولكن وأسفاه
 استحوذ عليهم أولئك المفسدون ، الذين ينحرون دين الله في سبيل الوظائف
 ويضعون عبادته في طلب القضاء والإفناء ، فتناكرت بفتاويهم وجوه المسلمين
 وتباينت بأراجيفهم رغائب الموحدين ، حتى كان من تفرق آرائهم وتضارب
 أهوائهم ، ما تصاعدت به الزفوات ، وفاضت منه العبرات ، ولا حول ولا
 قوة الا بالله العلي العظيم .

(١) نسجوا في هذه الفتوى على منوال اليهود ، إذ اجمعت اخبارهم على ان من شتم الله
 تعالى يؤدب ، ومن شتم الأخبار يقتل ، وقد أنكر ذلك عليهم ابن حزم إذ نقله عنهم في
 صفحة ٢٢١ من الجزء الأول من فصله قبل انتهاء الجزء ، يورقتين ، ثم قال فاعجبوا لهذا
 واعلموا أنهم ماحدون لا دين لهم اه - قلت وهب ان الرافضي كافر فقد نشأ على مذهبه
 وتدين به من قبل البلوغ فلم لا تقبل توبته كما تقبل توبة المجوس والصابئة يا منصفون

« فصل »

١٠

في الإشارة إلى يسير مما نسبته الكذابون إلى الشيعة، وبيان براءتهم منه،
والفرض من ذلك استئصال شأفة التنافر، واقتلاع بذرة التداير، وإزالة
كل عثرة في طريق الاجتماع، ودك كل عقبة في سبيل الوئام، وقبل الشروع
في المقصود نقدم جملة لا تتم بدونها الفائدة، حاصلها أن في أهل السنة من
رمى الإمامية بدواهي وفواقر، قد علم اليوم (بفضل المطابع وبركة
انتشار الكتب وتقلص المصيبات وبروغ الحقائق أنهم في غاية البعد عنها
وتامم التقديس منها، والرامون لهم بها على أربعة أقسام) القسم الأول،
طائفة من العلماء حملهم على ذلك مجرد التزلف إلى ملوك بني أمية وسلاطين بني
العباس، إذ كانت الشيعة (بعد صفين والطف) أعداء السياسة الأموية
واضداد الدولة العباسية، يجتهدون في رفضها، ويعماون على نقضها،
ففتكت بهم الحكام، وقتلتهم تحت كل حجر ومدر، ووازرهم على ذلك
القرآء المراءون، والعلماء الدجالون، فبغوا في تسويد صحائف الشيعة كل
مبلغ، وألصقوا بهم كل عانة، نهجينا لمذهبهم، وتقييحاً لمشربهم، وتصحيحاً
لما كان يرتكبه بنو أمية من تقتيل آبائهم، واستحياء نساءهم، وكانوا
ينتظرون الفرج بسقوط الدولة الأموية، فلما ملك بنو العباس نسجوا معهم
على ذلك المنوال، وعملوا مع أئمة أهل البيت أفضع الأعمال، حتى قضى
(الكاظم) في سجونهم، وتجرع (الرضا) كأس السم من يد مأمونهم،
وكرهوا قبر الحسين عليه السلام، وأبادوا نسل محمد صلى الله عليه وآله

فعاد على شيعة أهل البيت ذلك البلاء، وحلت بهم من ولادة الدولة العباسية وعلماؤها تلك اللاؤاء، الولاية تفنيهم بسهامها، وعلماء التزلف ترميهم بأقلامها - بيد أن ظلم السيف لم يبق وظلم القلم مسجل ما بقيت كتب الضلال، فالعاقل المثبت لا يصدق في حق الشيعة علماء تلك الدولتين، ولا يعتني بما كان في أيامها من الأراجيف، فإنها أكاذيب أوجبتها سياسة الملك، واقتضتها قواعد الظالمين .

﴿ القسم الثاني ﴾ طائفة من العلماء حملهم على ذلك مجرد الخوف من ميل الناس إلى الشيعة، ومحض الحذر من اتباع سائر المسلمين لطريقتهم، وكأنهم قد استباحوا بذلك تنفير الناس عنهم بكل طريق، فقالوا ما قالوا، ونالوا ما نالوا، على علم منهم بأن الإمامية متزهون عما افترضه عليهم، مقدسون عما نسبوه إليهم، إلا في مسألة واحدة تتعلق بباحث الإمامة والسياسة، لا نتحاشى منها، وهي على قواعد الخصم لا توجب اهتماماً زائداً لو أنصفوا، لأنها ليست من الأصول عندهم كما لا يخفى .

﴿ القسم الثالث ﴾ طائفة قد التبس الأمر عليهم، لأن اسم الشيعة غير خاص بالإمامية، بل مشترك بينها وبين فرق كثيرة، كالإسماعيلية والكيسانية، والناووسية، والخطابية والفضجية، والواقفية وغيرها، فربما وجدوا أقوالاً منكراً، ومذاهب مكفرة، لا يحدى تلك الفرق الضالة، التي يطلق عليها لفظ الشيعة، فظنوا أنه مذهب الجميع، فأرسلوه عنهم إرسال المسلمات، وأعلنهم على ذلك وغر في صدورهم، وغيط في نفوسهم، يمتنعهم عن التثبت في النقل .

ولله ورع الإمامية وتثبتهم، إذ يرون الكرامية (وهم طائفة

من أهل السنة) يذهبون إلى أن الله سبحانه وتعالى مستقر على العرش ، استقرارك على الأرض ، ومجدون آخرين يقولون بأنه تعالى بكى على طوفان نوح ، حتى رمدت عيناه ، وعادته الملائكة ، ويلفون الحائطية والحديثية (وهما فرقتان من المعتزلة) يقولون بجلول الله عز وجل في بعض الأنبياء ، مقالة النصراري في ابن صريم عليها السلام نص على ذلك الشهرستاني في كتابه (الملل والنحل) ومع ذلك لم ينسبوا القولين الأولين إلى مطلق أهل السنة ، ولا ألحقوا المقالة الأخيرة بمطلق المعتزلة ، وإنما نسبوا تلك الأقوال إلى أربابها ، وقصروها على أصحابها ، فلم ينسب غيرهم مقالة الخطابية والناووسية مثلاً إلى مطلق الشيعة يا منصفون .

❦ القسم الرابع ❦ جماعة قد اعتمدوا في نقل تلك الدواهي والطامات عن الشيعة ، على من تقدمهم من علماء سلفهم ، إذ رأوهم ينقلون شيئاً فنقلوه ، ووجدوا أثرًا فاتبعوه ، ولو رجعوا في معرفة أقوال الإمامية إلى علمائهم ، وأخذوا مذهبهم في الأصول والفروع من مؤلفاتهم ، لكان أقرب إلى الثبوت والورع - وما أدري كيف نبذوا في هذا المقام كتب الإمامية على كثرتها وانتشارها ، واعتمدوا على نقل أعدائهم المرجفين ، وخصمائهم المجازفين ، الذين تحكموا في تضليلهم ، وسلقوهم بالسنة الافتراء ، وهذا عصر لا يصنع فيه إلى من يرسل نقله إرسال الكذابين ، أو يطلق كلامه إطلاق الموهين ، حتى يرشدنا إلى المأخذ ، ويدلنا على المستند ، وقد طبع في أماكن من فارس والهند ، ألوف من مصنفات أصحابنا في الفقه ، والحديث ، والكلام ، والعقائد ، والتفسير ، والأصول ، والأوراد ، والأذكار ، والسلوك ، والأخلاق ، فليطلبها من أراد الاستبصار ، ولا يمول على كتب المهولين ، الذين بشوا روح البغضاء في جسم المسلمين ،

ونقلوا عن الشيعة كل إفك مبین ، واليك منه ما عقد الفصل لذكره .
قال ابن حزم الظاهري في صفحة ١٨٢ من الجزء الرابع من الفصل
ما هذا نصه : ومن الإمامية من يجيز نكاح تسع نسوة ، ومنهم من يحرم
الكرنب (وهو نوع من السلق يشبه القنيط) لأنه إنما ثبت على دم
الحسين (١) ولم يكن قبل ذلك - قلت أما نكاح ما زاد على الأربع ،
فإجماع الإمامية قاطبة نصا وفتوى على حرمة ، وهذا الحكم من ضروريات
مذهبهم ، بحيث لا يشبه فيه أحد منهم ، وأما الكرنب فليس له في كلام
الإمامية عنوان مخصوص ، وحكمه عندهم حكم الخس والفجل واللفت
وأشباهها ، وأنا أنشدكم ايها الباحثون بعزة الحقيقة ، وناموس العدل ،
وشرف الانصاف ، أن تستقصوا فقه الإمامية وأصولهم ، وتستقرنوا
حديثهم وتفسيرهم ، وتنصفوا قديم كتبهم وحديثها ، تختصروا ومطولها
متونها وشروحها ، فإن وجدتم أثرا لما قال فالشيعة ليست على شيء من الحق ،
وإلا فابن حزم وامثاله من اكذب الخلق ، وقد أرجف بالإمامية في غير
هذا المقام من فصله إرجافا لا يصدر من ذي دين ، وكذب عليهم أكاذيب
لا تكون من ذي يقين ، وظلمهم ظلما لا يقدم عليه مؤمن بالمعاد ، وبهتهم
بهتان من لا يخشى الله ولا يستحي من العباد ، ونحن بسبب انتشار كتب
الإمامية في غنى عن التصدي لتزييف أقاويله ، وتكذيب أباطيله ، على
أن الرجل لم يقتصر في ظلمه على الشيعة خاصة ، بل ظلم أئمة اهل السنة ،
وبهت علماء المعتزلة ، وكفر كثيراً من السلف ، ولم يكذب أحد يسلم من
لسانه ، حتى قال ابن العريف (كما في ترجمة علي بن احمد بن حزم من الوفيات)

(١) الإمامية أجل من أن تعمل في احكام الله على الخرافات الباردة ،

والترهات المسخنة كهذه الحكاية وامثالها

كان لسان ابن حزم وسيف الحجاج شقيقين — وحسبك ما نقله في شنع المرجئة عن الإمام الأشعري وأصحابه ، من أن إعلان الكفر باللسان ، وعبادة الأصنام والأوثان ، بلا تقية ولا عذر ، لا يتأنيان مقام الولاية لله عز وجل ، فراجع صفحة ٢٠٤ من الجزء ٤ من الفصل ، ونقل في الصفحة الأولى من الجزء ٤ أيضا عن الباقلاني القول بجواز كل فسق وكفر على الأنبياء ، حاشا الكذب في البلاغ ، ونقل في صفحة ٢٠٥ من الجزء ٤ أيضا عن بعض الأشاعرة القول بجواز الكذب في البلاغ على الأنبياء ، ونقل عن السمناني وهو من أئمة الأشاعرة في صفحة ٢٢٤ من الجزء ٤ الرابع تجوز الكفر على النبي محمد صلى الله عليه وآله وسلم ، ونسب إلى محمد بن الحسن بن فورك ، وسليمان بن خلف الباجي وهما من أئمة الأشعرية ، أمورا عظيمة يطول المقام بتعدادها ، والفرس أن الرجل لا يستحيي من الكذب ، ولا يتأثم من البهتان ، وقد أجمع فقهاء عصره (كما في ترجمته من الوفيات) على تضليله — وذكره ابن خلدون في الفصل الذي عقده لعلم الفقه وما يتبعه من مقدمته الشهيرة فكان مما قال فيه ونقم الناس عليه ، وأوسعوا مذاهبه استهجانا وانكارا ، وتلقوا كتبه بالإغفال والتركة ، حتى أنه ليحظر بيعها في الأسواق ، وربما تمزق في بعض الأحيان ، فلا يفتقر أحد بما ينقله عن الإمامية وغيرهم (يا أيها الذين آمنوا إن جاءكم فاسق بذا فتبينوا أن تصيبوا قوماً بجهالة فتصبحوا على ما فعلتم نادمين) . على أن الرجل من موالي يزيد بن معاوية ، فلاحظ نسبه في الوفيات ، ولذا فضل أم حبيبة بنت أبي سفيان على أبي بكر وعمر وعثمان حيث تكلم في وجوه الفضل والمفاضلة بين الصحابة ، واختار تفضيل نساء النبي صلى الله عليه وآله وسلم ، على جميع من عدا الأنبياء من سائر الناس

واعتمد في ذلك على خزعات مسخنة، وترهات باردة، وتشبث بسفاسف فاضحة، وتوبيات واضحة، فليراجعها كل مغرور بابن حزم في صفحة ١١٢ وما بعدها إلى صفحة ١٣٤ من الجزء الرابع من الفصل وليعجب، وقد ظهر منه في تلك المقامات وما بعدها نصب عظيم لأمير المؤمنين، وعداوة لأهل البيت بالغة، حتى فضل صهيياً (في صفحة ١٥٢ من الجزء الرابع) على العباس وبنيه، وعلى عقيل وبنيه، وعلى سيدي شباب أهل الجنة الحسن والحسين عليها السلام، وانكر كل فضيلة لأهل البيت فراجع. ونسج على منواله في بهت الإمامية جماعة كثيرون، منهم الشهرستاني في المال والنحل، إذ ألحق بهم كل مستهجن، والحق فيهم كل قبيح - ذكر أنهم افترقوا بعد الإمام أبي محمد الحسن العسكري إحدى عشر فرقة، والله يعلم أنهم لم يفترقوا في أصول الدين، أو شي من العقائد، وإنما أراد بتفريقهم إطفاء نورهم، وليته أئند شيئاً من الأقاويل التي نقلها عن تلك الفرق إلى كتاب يتلى، أو شخص خلقه الله تعالى، وليته أخبرنا عن بلاد واحدة من تلك الفرق، أو زمانها، أو اسمها، فإنه قال وليس لهم القاب مشهورة، ولكننا نذكر أقاويلهم - بالله عليك هل سمعت بفرق متخاصمة ونحل آراؤها متعاركة، لا يعرف لهم في الأحياء والأَمْوات رجل، ولا امرأة، ولا يوجد في الخارج لهم منسمى ولا اسم.

وقد نقل عن زرارة بن أعين وهشام بن الحكم^(١) ومو من الطاق محمد ابن النعمان، وهشام بن سالم، أموراً ترتعد منها الفرائص، وتقشعر الجلود،

(١) قد استوفينا الرد في هذه المسألة على الشهرستاني في كتابنا مختصر الكلام

في مؤلفي الشيعة من صدر الإسلام فراجع ما نشر منه في صفحة ١٨٩ وفي صفحة ٢٣١ من المجلد الثاني من العرفان

فلم يتدح ذلك في سمو مقامهم، وعظيم خطرهم عند الله ورسوله والمؤمنين وما أدري كيف اختص الشهرستاني واصحابه بالإطلاع على اقوال هؤلاء الاعلام دوننا، مع أنهم سلفنا وفرطنا، قد بحثنا عن رأيهم، وأخذنا من الدين بهديهم، فنحن أعرف الناس بمذاهبهم، وصاحنا مشحونة من حديثهم، واسقارنا مملوءة من اقوالهم في الكلام والتفسير والفقه واصوله، وفي ايدينا جملة احوالهم، وتفاصيل اخبارهم، فلا يجوز أن نخفي علينا من احوالهم مظهر لغيرنا، مع بعده عنهم في المشرب، ومخالفته لهم في المذهب، وكونهم ليسوا عملا لابتلائه في شيء من أمور الدنيا والدين، ولورأبناهم يذهبون إلى ما عزا الشهرستاني اليهم لبرأنا منهم، كما هي سنتنا فيمن نراه معوجا عن الحق، أو منهجا نهج الضلال، وقد أعرضنا عن بعض اولاد أئمتنا (مع شدة اخلاصنا لهذا البيت الطاهر) وكفرتنا جماعة من صاحبهم، وفسقنا آخرين، وضعفنا قوما، وامسكنا عن قوم آخرين، كما يشهد به الخبير بطريقتنا، فلو كان هؤلاء كما ذكره الشهرستاني لم يعظم علينا تكفيرهم، ولا لحقناهم بأي الخطاب (محمد بن مقلص الاجدع) وبالمغيرة بن سعيد، وعبد الله بن سبا، والمختار بن ابي عبيد وامثالهم، لكن اعداء اهل البيت عمدوا إلى اكابر اصحابهم، فرموهم بهذه الطامات كي يسقطوهم من أعين الناس، حسداً منهم وبنفا، ثم جاء الشهرستاني فرأى أثرا فانبعه، ولا حول ولا قوة إلا بالله العلي العظيم .

وقد بلغت الفتحة ببعض المتعصين إلى رمي المتأولة (وهم الإمامية في عرف سوريا) بإنكار الصوم، والصلاة، والحج، والزكاة، وسائر الواجبات، حتى نقل ذلك عنهم جودت بأشاكما في صفحة ٣٦٦ من الجزء.

الأول من ترجمة كتابه المطبوع في بيروت سنة ١٣٠٨ (١) فاعجبوا لهذه الأكاذيب ، الدالة على حق الكاذب وقلة حيائه ، نعوذ بالله من الخذلان وربما أفك بعض المخرفين ، فنسب إلى الشيعة أنهم لا يأكلون لحوم الإبل ، هذا مع ما ينجر من الجزر كل يوم في مشاهد الأئمة عليهم السلام وغيرها من بلاد الإمامية ، ولا سيما في النجف الأشرف ، وهي عاصمة قهائهم ، على أن من راجع من فقههم باب الاطعمة والاشربة لا يجدهم يفتنون بكراهة الإبل ، كما يفتنون بكراهة الخيل والبغال والحمير ، بل يذكرون الإبل في غير المكروه ، قبل البقر والغنم والمز ، وفي باب الذباجة يصرحون بأن تذكية الإبل بنحرها في وهذه اللبة ، وهذا أمر من الضروريات لا يحمله احد منهم أصلا .

وأعجب من هذا ، نسبة بعض الأفكين إلى الشيعة عدم إيجاب العدة على النساء ، مع أنهم أحوط في هذه المسألة من غيرهم ، ضرورة أن المتوفى عنها زوجها تمتد بأربعة اشهر وعشر ليال ، مبدؤها عندهم علمها بوفاته ، وعند غيرهم مبدؤها نفس وفاته ، وتظهر الثمرة فيما لو علمت اليوم أنه مات منذ أربعة اشهر وعشر ليال او أكثر ، فإنها لا تتزوج على رأيهم حتى تتربص المدة ، وعند غيرهم تتزوج في تلك الساعة - وأيضا إذا مات عنها وهي حامل تتربص عندهم بإربعة الأجلين ، من وضع الحمل ومضي المدة ، فلو مضت المدة قبل وضع الحمل لا تتزوج عندهم ، حتى تضع حملها ، وكذا لو وضعت قبل مضي المدة - وإن أردت التفصيل ،

(١) ذكرنا في كتاب مؤلفي الشيعة كلام جودت واستوفينا المقام في رده فراجع ما نشر منه في صفحة ١٩٠ من المجلد الثاني من العرفان وقد سمعت في الفصل السابق حال الإمامية في إيجاب الواجبات وتحريم المحرمات فلا وجه للإعادة

فمليك بفقهِ الإمامية وحديثهم وتفسيرهم ، وقد ملأت انحاء الهند ، وارجاء فارس ، وانتشرت في العراقين وسوريا ، وسانزبلاد الاسلام ، وأنا ارشدك إلى أسماء بعض ما هو مطبوع منها ، إكمالاً للفائدة ، وخدمة للعلم ، فمن الكتب الفقهية ، شرائع الاسلام ، وجواهر الكلام ، ومسالك الافهام ، ومدارك الاحكام ، وكشف اللثام ، ومفتاح الكرامة ، وتذكرة العلامة والبرهان القاطع ، والمختصر النافع ، والروضة البهية في شرح اللمعة الدمشقية ، وجامع المقاصد في شرح القواعد ، إلى ما لا يحصى من الكتب المطولة ، فضلاً عن المختصرة ، وحسبك من حديثهم وسائل الشيعة ، إلى احكام الشريعة ، ومن تفسيرهم ، مجمع البيان ، في تفسير القرآن ، فراجعها لتعلم الحقيقة والله المستعان على ما تصفون .

« فصل ^(١) »

١١

كنا نظن العصبية العمياء تقلصت ، وأيامها الوحشية تصرمت ، وأن المسلمين أحسوا اليوم بما حل بهم من المنابذات والمشاغبات ، التي تركتهم طعمة الوحوش والحشرات ، وكنا نقول بزغت الحقائق بفضل المطابع ، وانتشار كتب الشيعة ، فلا أفاك ولا بهأت ، ولا رامي لهم بعد هابهنات ، لكن النواصب أبوا إلا إيقاف الفتنة النائمة ، وإيقاد الحرب العوان (تفريقاً بين المؤمنين وارضاداً لمن حارب الله ورسوله من قبل وليحلفن إن أردنا

(١) انما عقدنا هذا الفصل وزدناه فيما زدناه في هذه الطبعة (اعني الطبعة الثانية)

تأثراً من هؤلاء النواصب الكذبة ولئن لم ينتهوا لتعذرنا إلى الله عز وجل بهم

إلا الحسنى والله يشهد أنهم لكاذبون)

قام في سوريا من حالة الأمويين طغام دأبهم العهر والخمر، يدعون إلى سلفهم الفاجر، يريدون ليعيدوها أموية يزيدية، هياماً في مجاهل ضلالهم، وتسكماً في مفاوز محالهم - ركبو في ذلك رؤسهم، وارخوا فيه أئنة أقاليمهم، فآلحوا بالشبهة كل مستهجن وبهتوهم بكل عائبة (وهم يحسبون أنهم يحسنون صنعا ألا إنهم هم المفسدون ولكن لا يشعرون)

خطر قد يزيد في خطئه وفي مجلة الأمويين قوارص، ترتعد منها الفرائص، لكن فتیان المؤمنین خصموه فخطموه وقدعوه فقمعوه، لا شلت أيمانهم ونشب النشاشيبي منشب سوء، فلم ينشب أن أبكم فأخهم، وانكبح فافتضح، والحمد لله رب العالمين .

وصوب النصولي نصوله على الإمام، فنصل بذلك من دين الإسلام وقد طاش سهمه، وسفه رأيه، وخولط في عقله، فهو (في كتابه) أحق دالغ^(١) ومن شك فليراجع

ومع ذلك فقد كال الكيالي بصاعه، وانتظم في سلك أتباعه، فشار نائر هوجه، وهبت عواصف رعه، فبرهن بما كتب على اطفاء شعلة ذهنه، وناول شباة عقله (وخسر هنالك المبطلون) (ومن يضلل الله فإله من هاد)

ما لهؤلاء السفهاء والتطوع في هذا الجيش الوهمي وما كان اغناهم عن ذلك الإرجاف والإجحاف، وما هذا الهوس الحزني الذي أماتته السنون، يبعثه هؤلاء العادون، ليشقوا عصا المسلمين، ويلقوا بأسهم بينهم

وإن من عصب برأسه العار، وخطم أنفه بالشار، وعافر المدام، وعانق الغلام، واضاع الصلاة، واتبع الشهوات، لجدير بالموبقات

(١) وهو الذي لا يزال دالغ اللسان وذلك غاية الحق

وحقيق بالندبات المخزيات :

ولو أني بليت بهاشمي خولته بنو عبد المدان
لهان عليّ ما ألقى ولكن تعالوا وانظروا بنو ابتلائي

ولقد أسرف منار الخوارج بما أدرجف وأجحف ، وبني وطني ،
وبعث الشيعة بهتاناً عظيماً (ومن يكسب خطيئة أو إثماً ثم يرم به بريئاً فقد
احتمل بهتاناً وإثماً مبيناً) منها (في مجلده التاسع والعشرين) غارة ملحاحا
أوسعت قلب الدين وأهله جراحاً ، إيقاداً للفتنة ، وتمسكاً بقرن الشيطان ،
وترفعاً لخوارج القرن الرابع عشر ، وابتغاء لعرض الدنيا (فويل للذين
يكتبون الكتاب بأيديهم ثم يقولون هذا من عند الله ليشتروا به ثمناً قليلاً
فويل لهم مما كتبت أيديهم وويل لهم مما يكسبون) .

وتباً وترحاً لمن يتلون كالحرباء ، ويدين بالسياسة كيف تشاء .
فيوماً مجزوى ويوماً بالمقيس وبالغيب يوماً ويوماً بالخليصاء .

نشر المنار (١) دعايته إلى النصب والخرافات ، والتفريق بين المسلمين
بالتمويه والترهات ، وأدرج لذلك الناصب الكاذب رسالة خالية لوطاب
إلا من الإفك والسباب ، فأين النهضة التي يزعم المنار قيامه بها على أساس
الوحدة الإسلامية ، وأين ما يدعيه من مجاهدة البدع والخرافات ، هيهات
هيهات (لقد حن قدح ليس منها ، وطفق يحكم فيها من عليه الحكم لها) ربنا
لا توأخذنا بما فعل السفهاء منا ، ونعوذ بك من طغوى نفوسهم ، وسفه
أحلامهم ، وعمه بصائرهم ، وبني طغماهم ، ونبرأ إليك من نعرتهم الممقوته
وعصبيتهم الملمونة ، فقد شقوا بها عصا المسلمين ، وكان بسببها من الفشل
وزهاب ربيع الإسلام ، ما يفري المرائر ، ويمزق لفائف القلوب .

(١) في الجزء ٦ وما بعده من المجلد ٢٩ قيصاً

وهناك أفاضل نعلمهم على الصحة في سوء ظنهم بالشيعة ، ونيزهم إياه بالرفض ، ونسبتهم الأباطيل إليه ، حيث أنسوا بناحية من تقدمهم ، ممن رأوه ينيب الشيعة ويلمزمهم ، فنحوا نحوه ، وتلوا في ذلك تلوه ، إخلادا إليه بشتمهم ، واعتمادا عليه في كل ما يقول ، فلا تشريب إذن على الوحيد الرافعي ، إذا قال (١) إن الرافضة شكوا في نص القرآن ، وقالوا أنه وقع فيه نقص وزيادة ، وتغيير وتبديل اه .

ولا جناح علينا إذا سأناه فقلنا له من تمنى هنا بالرافضة ، أنعني الإمامية أم غيرهم ، فإن عنتهم فقد كذبك من أغراك بهم ، وكل من نسب إليهم تحريف القرآن فإنه مفتر عليهم ، ظالم لهم ، لأن قداسة القرآن الحكيم من ضروريات دينهم الإسلامي ، ومذهبهم الإمامي ، ومن شك فيها من المسلمين فهو صرمد بإجماع الإمامية ، فإذا ثبت عليه ذلك قتل ، ثم لا يغسل ، ولا يكفن ، ولا يصلى عليه ، ولا يدفن في مقابر المسلمين - وظواهر القرآن (فضلا عن نصوصه) من أبلغ حجج الله تعالى ، وأقوى أدلة أهل الحق ، بحكم البداهة الأولية من مذهب الإمامية ، ولذلك تراهم يضربون بظواهر الأحاديث المخالفة للقرآن عرض الجدار ، ولا يأبهون بها ، وإن كانت صحيحة - وتلك كتبهم في الحديث والفقه والأصول ، صريحة بما نقول .

والقرآن الحكيم ، الذي لا يأتيه الباطل من بين يديه ولا من خلفه إنما هو ما بين الدفين ، وهو ما في أيدي الناس ، لا يزيد حرفاً ولا ينقص حرفاً ولا تبديل فيه لكلمة بكلمة ، ولا لحرف بحرف ، وكل حرف من متواتر في كل جيل ، تواتراً قطعياً إلى عهد الوحي والنبوة ،

وكان مجموعاً على ذلك العهد الأقدس مؤلفاً على ما هو عليه الآن ،
وكان جبرائيل عليه السلام يمارض رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم بالقرآن
في كل عام مرة ، وقد عارضه به عام وفاته مرتين .

والصحابه كانوا يعرضونه ويتلونه على النبي حتى ختموه عليه صلى الله عليه
وآله وسلم مراراً عديدة ، وهذا كله من الأمور المعلومه الضرورية لدى
المحققين من علماء الإمامية ، ولا عبرة بالحشوية فإنهم لا يفقهون

والباحثون من اهل السنة يعلمون أن شأن القرآن العزيز عند الإمامية
ليس إلا ما ذكرناه والمنصفون منهم يصرحون بذلك .

قال الإمام الهمام الباحث المتتبع رحمة الله الهندي (رضي الله عنه)
في صفحة ٨٩ من النصف الثاني من كتابه النفيس (اظهار الحق) ما هذا
لفظه : القرآن المجيد عند جمهور علماء الشيعة الإمامية الاثني عشرية
محفوظ عن التفسير والتبديل ، ومن قال منهم بوقوع النقصان فيه فقلوه
مردود غير مقبول عندهم (قال) قال الشيخ الصدوق ابو جعفر محمد
ابن علي بن بابويه الذي هو من اعظم علماء الإمامية الاثني عشرية في رسالته^(١)
الاعتقادية (اعتقادنا في القرآن أن القرآن الذي أنزل الله تعالى على نبيه
هو ما بين الدفتين وهو ما في ايدي الناس ليس بأكثر من ذلك ، ومبلغ
سوره عند الناس مائة واربعة عشر سورة ، وعندنا والضحي والم شرح سورة
واحدة ، ولا يلاف والم تر سورة واحدة . ومن نسب إلينا أن نقول أنه
أكثر من ذلك فهو كاذب) انتهى .

(قال الإمام الهندي) وفي تفسير مجمع البيان^(٢) الذي هو تفسير معتبر
عند الشيعة ذكر السيد الأجل المرتضى علم الهدى ذو المجد ابو القاسم

علي بن الحسين الموسوي (أن القرآن كان على عهد رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم مجموعاً موثقاً على ما هو الآن ، واستدل على ذلك بأن القرآن كان يدرس ويحفظ جميعه في ذلك الزمان ، حتى عين على جماعة من الصحابة في حفظهم له وأنه كان يعرض على النبي صلى الله عليه وآله وسلم ويتلى عليه ، وأن جماعة من الصحابة كعبد الله بن مسعود ، وأبي بن كعب وغيرهما ، ختموا القرآن على النبي صلى الله عليه وآله وسلم عدة ختمات ، وكل ذلك بأذن تأمل يدل على أنه كان مجموعاً مرتباً غير مبتور ولا مبثوث (قال الهندي) وذكر أن من خالف من الإمامية والحشوية لا يعتد بخلافهم فإن الخلاف مضاف إلى قوم من اصحاب الحديث نقلوا اخباراً ضعيفة ظنوا صحتها لا يرجع بمثلها عن المعلوم المقطوع على صحته) انتهى (قال الإمام الهندي) وقال السيد المرتضى ايضا (إن العلم بصحة القرآن كالعلم بالبلدان ، والحوادث الكبار ، والوقائع العظام المشهورة ، واشعار العرب المسطورة ، فإن العناية اشتدت ، والدواعي توفرت على نقله ، وبلغت إلى حد لم تبلغ اليه فيما ذكرناه ، لأن القرآن معجزة النبوة ، ومأخذ العلوم الشرعية ، والأحكام الدينية ، وعلماء المسلمين قد بلغوا في حفظه وعنايته الغاية ، حتى عرفوا كل شيء فيه ، من اعرابه وقراءته ، وحروفه وآياته ، فكيف يجوز أن يكون مغيراً او منقوصاً مع العناية الصادقة ، والضبط الشديد) انتهى .

(قال الإمام الهندي) وقال القاضي نور الله الشوستري الذي هو من علمائهم المشهورين في كتابه المسمى بمصابب النواصب (ما نسب إلى الشيعة الإمامية من وقوع التغير في القرآن ليس مما قال به جمهور الإمامية إنما قال به شذمة قليلة منهم لا اعتداد بهم فيما بينهم) انتهى .

(قال الإمام الهندي) وقال الملا صادق في شرح الكليني (يظهر القرآن بهذا الترتيب عند ظهور الإمام الثاني عشر ويشهر به) انتهى .
(قال الإمام الهندي) وقال محمد بن الحسن الحر العاملي الذي هو من كبار المحدثين في الفرقة الإمامية في رسالة كتبها في رد بعض معاصريه (هر كسيكه تتبع اخبار وتفحص تواريخ وآثار نموده بعلم يقيني ميدانده كه قرآن درغايه واعلى درجه تواتر بوده وآلاف صحابه حفظ ونقل ميكردند آن راودر عهد رسول خدا صلى الله عليه وآله وسلم مجموع ومؤلف بود) انتهى
(قال الإمام الهندي) فظهر أن المذهب المحقق عند علماء الفرقة الإمامية الاثني عشرية أن القرآن الذي أنزله الله على نبيه هو ما بين الدفين وهو ما في ايدي الناس ليس بأكثر من ذلك وانه كان مجموعاً مؤلفاً في عهد رسول الله (ص) وحفظه ونقله ألوف من الصحابة - وجماعة من الصحابة كعبد الله بن مسعود وأبي بن كعب وغيرهما ختموا القرآن على النبي عدة ختمات ، ويظهر القرآن ويشهر بهذا الترتيب عند ظهور الإمام الثاني عشر رضي الله عنه (قال) والشرذمة القليلة التي قالت بوقوع التغيير فقولهم مردود عندهم ، ولا اعتداد به فيما بينهم (قال) وبعض الأخبار الضعيفة التي رويت في مذهبهم لا يرجع بثبوتها عن المعلوم المقطوع على صحته (قال) وهو حق لأن خبر الواحد اذا اقتضى علماً ولم يوجد في الأدلة القاطعة ما يدل عليه وجب رده على ما صرح به ابن المطهر الحلي في كتابه المسمى ببيادي الوصول إلى علم الأصول وقد قال الله تعالى إنا نحن نزلنا الذكر وإنا له لحافظون (قال) ففي تفسير الصراط المستقيم الذي هو تفسير معتبر عند علماء الشيعة (اي إنا لحافظون له من التحريف والتبديل والزيادة والنقصان انتهى .

هذا كلام الإمام الهندي عينا ، وانما اكتفينا بما نقله من كلام اعلام الشيعة الإمامية المصنوع في كتبهم المعتمدة ، لأن الاستقصاء يوجب الخروج عما أخذناه على انفسنا من اجتناب الإطناب الممل .

ومن اراد النقل عن الطوائف والأمة فليقتف أثر هذا الإمام في الاستناد إلى الكتب المعتمدة عند تلك الأمة او الطائفة ولا يعول (في النقل عنها) على المرجفين من خصائنها ، والألداء من اعدائها .

وانا أكبرُ السفر الجليل (تحت راية القرآن) واقدرد قدر مؤلفه (المصطفى الصادق) وأعلم أنه بعيد الغاية ، رزين الحصة -- وكنت اربأ به وبسفره الثمين ، المؤلف لعموم المسلمين ، عن جرح عواطف الشيعة وهم ركن الدين ، وشطر المسلمين ، وفيهم الملوك والأمرء ، والعلماء والأدباء ، والكتبة والشعراء ، والساسة المفكرون ، والدهاة المدبرون ، واهل الحمية الإسلامية والنفوس العبقرية ، والشهم والكرم ، والعزائم والمهم ، وقد انبثوا في الانحاء ، وانتشروا في الارض انتشار الكواكب في السماء ، فليس من الحكمة ولا من العقل أن يستهان بهم ، وهم اهل حول وقوة ، وغنى وثروة ، واموال مبدولة في سبيل الدين ، وانفس تمنى ان تكون فداء المسلمين

وليس من الثبوت أن يعتمد (في مقام النقل عنهم) على إرجاف المرجفين ، واجحاف المجحفين ، (يا ايها الذين آمنوا إن جاءكم فاسق بنبأ فتبينوا أن تصيدوا قوماً يجهالة فتصبحوا على ما فعلتم نادمين) .



« فصل »

١٢

نوضح فيه سبب التباعد بين الطائفتين ، ونكشف عن مكنون السر في تنافرها ، زيادة على ما سمعت في الفصول السابقة ، والغرض تشخيص الداء ، لنصف الناجع فيه من الدواء ، فهنا مقصدان .

(المقصد الأول)

في الأمور التي ينفر منها الشيعي ، ولا يكاد يمتزج بسببها مع السني ، وأهمها شيان .

﴿ الأول ﴾ ما سمعته في الفصول السابقة ^(١) من التكفير والتحقير ، والشتم والتزوير .

﴿ الثاني ﴾ اعراض اخواننا اهل السنة عن مذهب الأئمة من اهل البيت ، وعدم الاعتراف بأقوالهم في أصول الدين وفروعه بالمرّة ، وعدم الرجوع اليهم في تفسير القرآن العزيز (وهو شقيقتهم) إلا دون ما يرجعون فيه الى مقاتل بن سليمان المجسم المرجى الدجال ، وعدم الاحتجاج بحديثهم إلا دون ما يحتجون بدعاة الخوارج والمشبهة والمرجئة والقدرية ، ولو أحصيت جميع ما في كتبهم من حديث ذرية المصطفى صلى الله عليه وآله وسلم ، ما كان إلا دون ما أخرجه البخاري وحده عن عكرمة البربري الخارجي المكذّب - وانكى من هذا كله عدم احتجاج البخاري في صحيحه بأئمة اهل البيت النبوي ، إذ لم يرو شيئاً عن الصادق

والكاظم والرضا والجواد والهادي والزكي العسكري، وكان معاصرا له
ولا روى عن الحسن^(١) بن الحسن، ولا عن زيد بن علي بن الحسين،
ولا عن يحيى بن زيد، ولا عن النفس الزكية محمد بن عبد الله الكامل
ابن الحسن الرضا بن الحسن السبط، ولا عن أخيه إبراهيم بن عبد الله،
ولا عن الحسين الفخري بن علي بن الحسن بن الحسن، ولا عن يحيى بن
عبد الله بن الحسن، ولا عن أخيه إدريس بن عبد الله، ولا عن محمد
ابن جعفر الصادق، ولا عن محمد بن إبراهيم بن اسماعيل بن إبراهيم بن
الحسن بن الحسن المعروف بابن طباطبا، ولا عن أخيه القاسم الرسي،
ولا عن محمد بن محمد بن زيد بن علي، ولا عن محمد بن القاسم بن علي
ابن عمر الأشرف ابن زين العابدين صاحب الطالقان المعاصر للبخاري^(٢)
ولا عن غيرهم من اعلام العترة الطاهرة، واغصان الشجرة الزاهرة،
كعبد الله بن الحسن وعلي بن جعفر العريضي وغيرهما من ثقل رسول الله،
وبقيته في أمته صلى الله عليه وآله وسلم، حتى أنه لم يرو شيئا من حديث
سبطه الأكبر وريجانته من الدنيا ابني محمد الحسن المجتبي سيد شباب اهل الجنة،
مع احتجاجه بداعية الخوارج واشدهم عداوة لأهل البيت (عمران بن
حطان) القائل في ابن ماجم، وضربته لأمر المؤمنين عليه السلام :

يا ضربة من تقي ما أراد بها إلا ليبلغ من ذي العرش رضوانا
إني لأذكره يوما فأحسبه أوفى البرية عند الله ميزانا

(١) الحسن بن الحسن هو الإمام يمدحه الحسين السبط على رأي الشيعة
الزيدية وبعده زيد ثم من ذكرناهم بعد زيد وترتيبهم في الإمامة على حسب مراتبناهم
في الذكر عليهم السلام .

(٢) قتل في العراق سنة ٢٥٠ قبل وفاة البخاري بست سنوات

أما ورب الكعبة ، وباعث النبیین ، لقد وقفت هنا وقفة المدهوش ، وقت مقام المذعور ، وما كنت احسب أن الأمر يبلغ هذه الغاية ، وقدياح العلامة ابن خلدون ، بسرّها المكنون ، حيث قال : (في الفصل الذي عقده لعلم الفقه وما يتبعه من مقدمته الشهيرة بعد ذكر مذاهب أهل السنة) ما هذا لفظه : وشذّ أهل البيت بمذاهب ابتدعوها ، وفقه انفردوا به ، وبنوه على مذهبهم في تناول بعض الصحابة ^(١) بالقدح ، وعلى قولهم بعضة الاثمة ، ورفع الخلاف عن اقوالهم ، وهي كلها أصول واهية ^(٢) (قال) وشذّ بمثل ذلك الخوارج ^(٣) ، ولم يحتفل الجمهور بمذاهبهم ، بل أوسعوها جانب الانكار والقدح ، فلا نعرف شيئاً من مذاهبهم ^(٤) ، ولا نزوي كتبهم ، ولا أثر لشيء منها إلا في مواطنهم ، فكتب الشيعة في بلادهم ، وحيث

(١) ما أدري كيف يمكن أن تُبنى المذاهب الفقية على تناول بعض الصحابة بالقدح ، وما عرفت كيف تُستنبط الأحكام الشرعية الفرعية من تناول أحد من الناس ، وابن خلدون يعد من الفلاسفة ، فما هذا الهذيان منه يا أولي الألباب

(٢) إن أصحابنا (الإمامية) أثبتوا في كتبهم الكلامية عصمة أئمتهم بالأدلة العقلية والنقلية ، والمقام لا يسع بيانها ، ولو تصدينا لها لخرجنا عن موضوع هذه الرسالة ، وحسبك دليلاً على عصمتهم كونهم بمنزلة الكتاب ، الذي لا يأتيه الباطل ، وكونهم أمان هذه الأمة من الاختلاف ، فإذا خالفتهم قبيلة من العرب كانت حزب إبليس ، وكونهم سفينة النجاة ، وباب حطة هذه الأمة ، وكونهم النافين عن هذا الدين تحريف الضالين وانتحال المبطلين ، وتأويل الجاهلين ، صلوات الله وسلامه عليهم أجمعين (٣) أنظر كيف جعل أهل البيت (الذين اذهب الله عنهم الرجس وطهرهم تطهيرا) شذّاذاً مارقة كالخوارج نعوذ بالله

(٤) كذب ابن خلدون نفسه في هذه الكلمة فإنه إذا كان لا يعرف شيئاً من مذاهبهم ، ولا يروي كتبهم ، ولا أثر لشيء منها عنده فمن أين عرف انهم شذّاذ ضالّ مبتعدون ومن أين عرف أن أصولهم واهية (قتل الخراصون)

كانت دولتهم قائمة في المغرب والمشرق واليمن - والخوارج كذلك، ولكل منهم كتب وتأليف وآراء في الفقه غريبة . هذا كلامه فتأمل واعجب ثم رجع إلى مذاهب أهل السنة فذكر انتشار مذهب أبي حنيفة في العراق، ومذهب مالك في الحجاز، ومذهب أحمد في الشام وفي بغداد، ومذهب الشافعي في مصر، وهنا قال ما هذا لفظه: ثم انقرض فقه أهل السنة من مصر بظهور دولة الرافضة، وتداول بها فقه أهل البيت (١) وتلاشى من سواهم، إلى أن ذهبت دولة العبيديين من الرافضة على يد صلاح الدين يوسف بن أيوب، ورجع اليهم فقه الشافعي الخ .

إذا وصف الطائي بالبخل ما در وعيرقاً بالفهاة باقل
وقال السهي للشمس انت ضئيلة وقال الدجى للصبح لونك حازل
وطاولت الارض السماء سفاهة وكاثرت الشهب الحصى والجنادل
وقال ابن خلدون وأمثاله أنهم على الهدى والسنة وأن أهل البيت شذوذ مبتدعه، وضلال رافضة .

فيا موت زر إن الحياة ذميمة ويانفس جدي إن سبقك هازل
ولا غرو أن قام المسلم عند سماع هذه الكلمة وقعد، بل لا عجب إن مات أسفاً على الإسلام وأهله، إذ بلغ الأمر هذه القاية، فلا حول ولا قوة إلا بالله العلي العظيم .

أيقول ابن خلدون أن أهل البيت شذوذ ضلال مبتدعون، وهم

(١) أنظر كيف اعترف بأن الرافضة يدينون الله بمذهب أهل البيت
لكنم ذخرنا أن النبي ورهطه وجيلهم ذحري إذا التمس الذخر
جملت هواي الفاطميين زافة إلى خالقي ما دمت أو دام لي مهر
وكوفنتي ديني على أن منصبي شمام ونجري أية ذكر النجر

الذين اذهب الله عنهم الرجس بنص التنزيل^(١) وهبط بطهريهم جبرائيل وباهل بهم النبي صلى الله عليه وآله وسلم^(٢) بأمر ربه الجليل ، وقد فرض القرآن مودتهم^(٣) واوجب الرحمن ولايتهم^(٤) وهم سفينة النجاة^(٥) إذا طفت لجج النفاق ، وأمان الأمة^(٦) إذ عصفت عواصف الشقاق ،

١ إشارة إلى قوله تعالى إذا يريد الله ليذهب عنكم الرجس اهل البيت ويطهركم تطهيرا ، فراجع ما علقناه على هذه الآية في الفصل الثاني من المطلب الأول من كلمتنا القراء
٢ إشارة إلى قوله تعالى فقل تعالوا ندع أبناءنا وأبناءكم ونساءنا ونساءكم وأنفسنا وأنفسكم ثم نبهل الآية فراجع ما علقناه عليها في الفصل الأول من الكلمة القراء ايضا
٣ إشارة إلى قوله تعالى قل لا أسألكم عليه أجرا إلا المودة في القربى فراجع ما علقناه عليها في الفصل الثالث من الكلمة القراء

٤ إشارة إلى ما أخرجه الديلمي وغيره - كما في الصواعق وغيرها - من أبي سعيد الخدري أن النبي «ص» قال وقوهم إنهم مسئولون . عن ولاية علي . وقال الإمام الرازي - كما في تفسير هذه الآية من الصواعق ايضا - أنهم مسئولون عن ولاية علي وأهل البيت

٥ قال ابن حجر في صفحة ١٣ من صواعقه حيث تكلم في تفسير الآية ٧ من الآيات التي أوردها في الباب ١١ من الصواعق ما هذا لفظه : وجاء من طرق عديدة يقوي بعضها بعضها : إذا مثل اهل بيتي فيكم كمثل سفينة نوح من ركبها نجي ﴿ قال ﴾ وفي رواية مسلم ومن تخلف عنها غرق ﴿ قال ﴾ وفي رواية هلك الخ

٦ إشارة إلى قوله صلى الله عليه وآله وسلم : النجوم أمان لأهل الارض من الفرق . واهل بيتي أمان لأمتي من الاختلاف ، فإذا خالفتهم قبيحة من العرب اختلفوا فصاروا حزب إبليس أخرجه الحاكم عن ابن عباس مرفوعاً وصححه على شرط البخاري ومسلم كما في صفحة ١٣ من الصواعق المحرقة لابن حجر حيث تكلم في الآية ٧ من الباب ١١ = وأخرج ابن أبي شيبة ومسدد في مسنديهما والترمذي في نوادر الأصول وابويهم والطبراني والحاكم عن سلمة بن الأكوع قال قال رسول الله (ص) النجوم أمان لأهل السماء واهل بيتي امان لأمتي = وقد نقله الحافظ السيوطي في كتابه احياء الميت بغضائل اهل البيت والتهنئة في اربعينه وغير واحد من العلماء

وباب حطة^(١) يأمن من دخلها، والعروة الوثقى لا انفصام لها، وأحد الثقلين^(٢) لا يضل من تمسك بها، ولا يهتدي إلى الله من ضل عن أحدهما وقد أمرنا صلى الله عليه وآله وسلم بأن نجعلهم منا مكان الرأس^(٣)

١ إشارة إلى قول رسول الله (ص) مثل اهل بيتي فيكم مثل سفينة نوح من ركبها نجي ومن تخلف عنها غرق ومثل باب حطة في بني اسرائيل: أخرجه الحاكم عن أبي ذر عليه الرحمه = وأخرج الطبراني في الصغير والأوسط عن أبي سعيد قال سمعت النبي (ص) يقول إذا مثل اهل بيتي فيكم مثل سفينة نوح من ركبها نجي ومن تخلف عنها غرق وإذا مثل اهل بيتي فيكم مثل باب حطة في بني اسرائيل من دخله غفر له

٢ إشارة إلى قوله صلى الله عليه وآله وسلم إني تارك فيكم ما إن تمسكتم به لن تضلوا بعدي الثقلين كتاب الله وهتقي اهل بيتي ولن يفترقا حتى يردا علي الحوض فانظروا كيف تخلفوني فيهما : أخرجه الترمذي والحاكم كما في احياء الميت للسيوطي وهو من الأحاديث المستفيضة رواه أكثر المحدثين بالفاظ متقاربة، واسانيدهم فيه صحيحه : قال ابن حجر بعد نقله إياه عن الترمذي وغيره في اثناء تفسيره للآية الرابعة من الباب ١١ من صواعقه ما هذا لفظه : ثم اعلم أن حديث التمسك بذلك طرقا كثيرة وردت عن نيف وعشرين صحابيا قال ﴿ ومروا له طرق مبسولة في حادي عشر الشبه وفي بعض تلك الطرق أنه قال ذلك بحجة الرودع بعرفة وفي أخرى أنه قاله بالمدينة في مرضه وقد امتلأت الحجرة بأصحابه وفي أخرى أنه قال ذلك بغدير خم وفي أخرى أنه قاله لما قام خطيبا بعد انصرافه من الطائف قال ﴿ ولا تنافي إذ لا مانع من أنه كرر عليهم ذلك في تلك المواطن وغيرها اهتماما بشأن الكتاب العزيز والعبرة الطاهرة : إلى آخر كلامه فراجع في صفحة ٦٢ من الصواعق

٣ إشارة إلى ما نقله غير واحد من الأعلام كالعلامة الصبان في الصفحة ١١٤ من اسعافه المطبوع في هامش نور الأبصار حيث قال ما هذا لفظه : وروى جماعة من اهل السنن عن عدة من الصحابة أن النبي - ص - قال مثل اهل بيتي فيكم كسفينة نوح من ركبها نجي ومن تخلف عنها هلك قال ﴿ وفي رواية غرق قال وفي رواية أخرى زج في النار قال ﴿ وفي أخرى عن أبي ذر زيادة وسعته يقول اجعلوا اهل بيتي منكم مكان الرأس من الجسد ومكان العينين من الرأس

من الجسد، بل مكان العينين من الرأس، ونهاها عن التقدم عليهم^(١) والتقصير عنهم، ونص على أنهم القوامون على الدين، النافون عنه في كل خلف من هذه الأمة^(٢) تحريف الضالين، وقد أعلن صلى الله عليه وآله وسلم، بأن معرفتهم براءة من النار^(٣) وحجهم جواز على الصراط، والولاية لهم أمان من العذاب - وأن الأعمال الصالحة لا تنفع عالميها إلا بمعرفة حقهم^(٤) - ولا تزول يوم القيامة قدما أحد من هذه الأمة^(٥) حتى يسأل عن حجبهم -

١ إشارة إلى قوله = ص = في حديث التمسك بالثقلين فلا تقدم مرهما فتهلكوا ولا تقصروا عنهما فتهلكوا ولا تعلموهم فإنهم أعلم منكم ونقله من الطبراني غير واحد من العلماء كالإمام أبي بكر العلوي في الباب ٥ من رشة الصادي وابن حجر حيث تكلم في تفسير الآية الرابعة في الباب ١١ من صراعه

٢ إشارة إلى ما أخرجه الملا في سيرته بسنده إلى رسول = ص = قال في كل خلف من أممي عدول من اهل بيتي ينمون عن هذا الدين تحريف الضالين وانتحال المبطلين وتأويل الجاهلين الا وأن ائمتكم وفدكم إلى الله فانظروا من توفدون = وقد نقله ابن حجر في صفحة ٩٢ من صراعه

٣ إشارة إلى قوله صلى الله عليه وآله وسلم معرفة آل محمد براءة من النار، وحسب آل محمد جواز على الصراط، والولاية لآل محمد أمان من العذاب : رواه القاضي عياض في الفصل الذي عقده لبيان أن من توقيره وبره (ص) برآله وذريته من كتابه (الشفاء) فراجع أول صفحة ٤١ من قسمه الثاني طبع الاستانة سنة ١٣٢٨

٤ إشارة إلى قول رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم الزموا مودتنا اهل البيت فإنه من لقي الله وهو يودنا دخل الجنة بشفاعتنا، والذي نفسي بيده لا ينفع عبدا عمله إلا بمعرفة حقنا - أخرجه الطبراني في الاوسط ونقله السيوطي في احياء الميت بنفثائل اهل البيت والنبهاني في اربعينه

٥ إشارة إلى قول رسول الله (ص) لا تزول قدما عبد حتى يسأل عن أربع، عن عمره فيما أفناه، وعن جسده فيما ابلاه، وعن ماله فيما انفقه ومن ابن اكتسبه، وعن محبتنا اهل البيت، أخرجه الطبراني عن ابن عباس مروعا، ونقله السيوطي في احياء الميت والنبهاني في اربعينه

ولو أن رجلا أفنى عمره قائما وقاعدا وراكما وساجدا بين الركن والمقام ثم مات غير موال لهم دخل النار^(١) .

فهل يحسن من الأمة المسلمة بعد هذا أن تجري إلا على اسلوبهم وهل يتسنى لمسلم يؤمن بالله ورسوله أن يستن بغير سنتهم فكيف يعدهم ابن خلدون في اهل البدع بكل صراحة ووقاحة من غير خجل ولا وجل أبهذا أمرته آية القرني ، وآية التطهير ، وآيتا أولي الأمر ، والاعتصام بمجل الله ، أم بهذا أمره الله سبحانه حيث يقول وكونوا مع الصادقين أم به صدع رسول الله (ص) في نصوصه المجمع على صحتها ، وقد استقصيناها بطرقها واسانيدھا في كتابنا سبيل المؤمنين ، واستقصيتها علمائنا الأعلام في مؤلفاتهم فراجعها لتعلم حقيقة اهل البيت ومزلتهم في دين الاسلام . على أنهم لا ذنب لهم يستوجب الجفاء ، ولا قصور بهم يقتضي هذا الإعراض ، فليت اهل المذاهب الأربعة نقلوا في مقام الاختلاف مذهب اهل البيت كما ينقلون سائر المذاهب التي لا يعملون بها ، ما رأينا هم يعملون

١ - اشارة الى قوله (ص) من حديث أخرجه الطبراني والحاكم (كما في احياء الميت واربعين النبهاني وغيرهما) فلو ان رجلا صين (اي صف قدميه) بين الركن والمقام فصلی وصام وهو مبغض لآل محمد دخل النار ١٠ - وأخرج الحاكم وابن حبان في صحيحه (كما في احياء الميت واربعين النبهاني وغيرهما) عن ابي سعيد قال قال رسول الله (ص) والذي نفسي بيده لا يبعثنا اهل البيت رجل الا دخل النار وأخرج الطبراني (كما في احياء الميت للسيوطي) عن الحسن السبط أنه قال لمعاوية بن خديج اياك وبغضنا فان رسول الله قال لا يبعثنا احد ، ولا يحسدنا احد إلا ذيد يوم القيامة عن الحوض بسياط من النار ١١ = وأخرج الطبراني في الاوسط كما في احياء الميت واربعين النبهاني عن جابر قال خطبنا رسول الله فسمعته وهو يقول ايها الناس من ابغضنا اهل البيت حشره الله يوم القيامة يهوديا ١٢

أهل البيت هذه المعاملة في عصر من الأعصار ، وإنما يعاملونهم معاملة من لم يخلفه الله عز وجل ، أو من لم يؤثر عنه شيء من العلم والحكمة . نعم ربما تعرضوا لشيعةهم فنبذوهم بالرفض ، وسلقوهم بالسنة الافتراء . كما سمعت في الفصول السابقة — وقد ولى زمن الاعتداء ، وأقبل عصر الإخاء ، وأن لجميع المسلمين أن يدخلوا مدينة العلم النبوي من بابها ، ويلجأوا من باب حطة ، ويلجأوا إلى أمان أهل الأرض بركوب سفينتهم ، ومقاربة شيعتهم فقد زال سوء التفاهم من البين ، واسفر الصبح عن وثوق الروابط بين الطائفتين ، والحمد لله رب العالمين .

(المقصد الثاني)

في الأمور التي ينفر منها أهل السنة ، ولا يأتلفون بها مع الشيعة ، وهي أمور مكذوبة بهتاً بها المبطلون ، وقد سمعت في الفصول السابقة جملة منها ، ووقفت على ما يشفي صدرك من الأجوبة عنها ، ولم يبق سوى مسألة الصحابة (رض) فإنها المسألة الوحيدة ، والمعضلة الشديدة ، وذلك أن بعض

— — — — —

جميع ، فيرمي الصالح بجبر الطالح ، ويأخذ البري ، بذنب المسي ، كما هو الشأن فيمن يختلط عليه الخابل ، بالتابل ، ولو عرف رأي الإمامية في هذه المسألة ، ووقف على كلامهم فيها ، لعلم أنه أوسط الآراء . إذ لم يفرطوا تفريط الغلاة ، ولا أفرطوا إفراط الجمهور — وكيف يجوز عليهم ما يقوله الجاهلون ، أو يمكن في حقهم ما يتوهمه الغافلون ، بعد اقتدائهم في التشيع بكبراء

الصحابة ، كما يعلمه الحبير بالإستيعاب والإصابة وأسد الغابة ، واليك (إكمالاً للفائدة وإتماماً للنرض) بعض ما يحضرنى من أسماء الشيعة من اصحاب رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ، لتعلم أنا بهم اقتدينا ، وبهديهم اهتدينا ، وسأفرد لهم إن وفق الله كتاباً يوضح للناس تشيعهم ، ويحتوي على تفاصيل شؤونهم ، ولعل بعض اهل النشاط من حملة العلم ، وسدنة الحقيقة ، يسبقني إلى تأليف ذلك الكتاب ، فيكون لي الشرف إذ خدمته بذكر اسماء بعضهم في هذا الباب ، وماهي على ترتيب حروف الهجاء

١

ابورافع القبطي مولى رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ، واسمه أسلم ، وأبو ابراهيم ، وقيل هرمز ، وقيل ثابت وقيل غير ذلك ، وله اولاد واحفاد كلهم خصيصون بأهل البيت ، ومنقطعون اليهم ، أما اولاده فرافع ، والحسن ، والمغيرة ، وعبيد الله (الذي افرد كتاباً فيمن حضر صفين مع علي من الصحابة ، وقد نقل عنه صاحب الإصابة وغيره) - وعلي الذي الف كتاباً في فنون الفقه على مذهب اهل البيت ، وهو أول كتاب فقهي عُمل في الإسلام بعد صحيفة علي عليه السلام - وأما احفاد ابي رافع ، فالحسن ، وصالح ، وعبيد الله اولاد علي بن ابي رافع ، والفضل بن عبيد الله بن ابي رافع ، ولهم ذرية كلها صالحة ، ولنرجع إلى ما كنا فيه فنقول - وابو المنذر ابي بن كعب سيد القراء ^(١) - وابان بن سعيد بن العاص الأموي ، وأنس بن الحرث او ابن الحارث بن نبيه الذي سمع (كما في ترجمته من الإصابة) رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم يقول ، إن ابني

١ ذكره ابن الشحنة في تاريخه فيمن تخلف عن بيعة السقيفة مع علي عليه السلام

هذا يعني الحسين عليه السلام يقتل بأرض يقال لها كربلاء ، فمن شهد ذلك
 منكم فلينصره ﴿ قال ﴾ فخرج أنس بن حرث إلى كربلاء فقتل بها مع الحسين
 (عليه السلام) اه - وفي ترجمته من الاستيعاب مثله - واسيد بن ثعابة
 الأنصاري البصري - واسلم بن الحارث بن عبد المطلب الهاشمي ، وهو أخو
 نوفل - واسلم بن مجرة الساعدي - والأسود بن عيسى بن اسماء التميمي -
 وأعين بن ضبيعة بن ناجية الدارمي التميمي - وأنس بن مدرك الخثعمي
 الأكلبي ، وأمرؤ القيس بن عابس الكندي - وأويس بن عامر القرني ، وهو
 من أفضل التابعين ، بشر به رسول الله وأسلم على عهده ، ولم يره ، صلى
 الله عليه وآله وسلم - وقد ذكره ابن حجر في القسم الثالث من إصابته .
 وأبو ليلى الغفاري لم أقف له على اسم ، وهو الذي أخرج عنه أبو
 أحمد ، وابن منده وغيرهما (كما في ترجمته من الإصابة) أنه قال سمعت
 رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم يقول ، ستكون من بعدي فتنة ،
 فإذا كان ذلك ، فالزموا علي بن أبي طالب ، فإنه أول من آمن بي ، وأول
 من يصاخي يوم القيامة ، وهو الصديق الأكبر ، وهو فاروق هذه الأمة
 وهو يعسوب المؤمنين ، الحديث - ورواه عنه ابن عبد البر في ترجمته
 من الاستيعاب أيضا - وأبو فضالة الأنصاري ، لم أقف أيضا له على اسم
 روى صاحب الاستيعاب والإصابة في ترجمته عن ابنه فضالة ، أنه سمع
 عليا يقول ، إن رسول الله (ص) أخبرني أنني لأموت حتى أؤمر ، ثم تخضب
 هذه من هذه (يعني كريمة من هامته) قال فضالة فصجبه أي قتل فيمن
 قتل في صفين ، وكان بدريا رحمه الله - وأبو سفیان ابن الحارث بن عبد
 المطالب ابن عم رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ، وأخوه من الرضاعة
 أرضعتها حليمة السعدية

ب

وبريد الاسلمي احداً الذين رثاهم امير المؤمنين عليه السلام بقوله :
 جزى الله خيرا عصابة اسلمية صباح الوجوه صرعوا حول هاشم
 بريد وعبد الله منهم ومتقد وعروة وابنا مالك في الاكارم
 وبريدة بن الحصيب الاسلمي - وبلال بن رباح الحبشي - والبراء
 ابن عازب^(١) ابن الحارث الانصاري - والبراء بن مالك وهو اخو أنس
 ابن مالك الأنصاري = وبشير وهو اخو وداعة بن ابي زيد الانصاري ، وقد
 شهد هو واخوه صفين ، وكانا من خيار المستبصرين واستشهد ابوهما في أحد

ت

وتام بن العباس بن عبد المطلب الهاشمي عليهم الرحمة

ث

وثابت بن عبيد الانصاري - وثابت بن قيس بن الخطيم الظفري -
 وثعلبة بن قيس بن صخر الانصاري .

ج

وجندب بن جنادة ، وهو ابو ذر الغفاري - وجارية بن قدامة
 السعدي - وجارية بن زيد - وجابر بن عبد الله الانصاري - وجيلة بن
 عمرو بن أوس الساعدي - وجبير بن الحباب الانصاري - وجمدة بن هبيرة
 المخزومي ، وأمه ام هاني شقيقة امير المؤمنين (ع) - وجعفر بن ابي سفيان بن
 الحارث بن عبد المطلب الهاشمي - وجهجاه بن سميد الغفاري - وجراد

١ ذكره ابن الشحنة في تاريخه فيمن تغلف مع علي عن يمة السقيفة

ابن مالك بن نيرة التميمي، المقتول يوم البطاح مع أبيه، وقدرناه عمه متمم -
وجراد بن طهية الوحيدى، وهو والد شبيب بن جراد الشهيد يوم الطف
مع سيد الشهداء (ع) .

ح

وحجر بن عدي الكندي - وحذيفة بن اليان العبسي - والحارث
ابن العباس بن عبد المطالب الهاشمي - وابو الورد ابن قيس، واسمه (فيما
ذكره ابو عمر) حرب المازني - والحارث بن نوفل بن الحارث بن عبد
المطلب - وابو قتادة الحارث بن ربيعة بن بلده الانصاري - والحارث
ابن زهير الازدي - والحارث بن حاطب بن عمرو الانصاري - والحارث
ابن عمرو بن حرام الخزرجي - والحارث بن النعمان بن أمية الاوسي -
وحازم بن ابي حازم الاحمسي - والحجاج بن عمرو بن غزية الانصاري -
وحسان بن خوط بن مسعر الشيباني، وهو من بيت كلهم صفوة، شهد
الجل مع علي عليه السلام، ومعه ابناه (الحارث، وبشر) واخوه (بشر
ابن خوط) وحفيده (عبس بن الحارث بن حسان المذكور) وابن اخيه
(وهيب بن عمرو بن خوط) وابن اخيه الآخر (الاسود بن بشر بن خوط)
وابنا ابن اخيه (وهما الحسين وحذيفة ابنا مخدوج بن بشر بن خوط) وكان
اللواء مع الحسين بن مخدوج بن بشر بن خوط، فاستشهد، فأخذه اخوه
حذيفة فاستشهد، فأخذه عمهما الاسود فاستشهد، فأخذه عبس بن الحارث
ابن حسان المذكور فاستشهد، فأخذه وهيب بن عمرو بن خوط فاستشهد
بيخ بخ، ذلك فضل الله يؤتيه من يشاء والله ذو الفضل العظيم، يا ليتنا
كنا معهم فنفوز فوزا عظيما .

وحنظلة بن النعمان بن عامر الانصاري - وحكيم بن جبلة العبدي

صاحب المقام المشكور يوم الجمل الأصغر، وقد استشهد يومئذ، واستشهد معه ابنه الأشرف، واخوه الرعل بن جبلة في سبعين رجلا من عشيرته، وكانت تلك الوقعة لحمس ليال بقين من شهر ربيع الآخر سنة ٣٦ قبل هجري، امير المؤمنين إلى البصرة، ثم جاء عليه السلام، فكان يوم الجمل الأكبر - وحبيب بن مظاهر بن ثئاب بن الاشتر بن حجون بن فقعس الشهيد بين يدي الحسين (ع) وهو تابعي، أدرك أيام النبي صلى الله عليه وآله وسلم ولم يره، وقد ذكره ابن حجر في القسم الثالث من اصابته - والحكم بن المغفل بن عوف الغامدي الشهيد يوم النهروان .

خ

وخالد بن سعيد بن العاص^(١) الأموي - وابو أيوب خالد بن زيد الانصاري - وخالد بن ربيعة الجدلي - وخالد بن الوليد الانصاري - وخالد بن المعمر السدوسي - وخويلد بن عمرو الانصاري - وخباب ابن الارت التميمي، ويقال الخزاعي - وذو الشهادتين خزيمة بن ثابت الانصاري - وخراشة بن مالك الاودي - وخليفة بن عدي البياضي .

د

وابو ليلى داود بن بلال والد عبد الرحمن الانصاري وقد اختلف العلماء في اسمه .

ر

وربيعة بن قيس المدواني - ورفاعة بن رافع بن مالك الانصاري - ورافع بن أبي رافع القبطي .

١ ذكره ابن الشحنة في تاريخه فيمن تخلف يوم السقيفة مع علي ع

ز

وزيد بن أرقم الخزرجي - وزيد بن صوحان العبدي - وزيد بن
اسلم البلوي - وزيد بن جارية او ابن حارثة الانصاري - وزيد اوزيد
ابن شراحيل الانصاري - وزر بن حيش الأسدي - وزياذ بن مطرف
الذي اخرج عنه مطين ، والباوردي ، وابن جرير ، وابن شاهين (كافي
ترجمته من الإصابة) أنه قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم
يقول ، من احب أن يحيى حياتي ، ويموت ميتتي ويدخل الجنة ، فليتول
عليا وذريته من بعده اه - وابو زينب زهير بن الحارث بن عوف -
وزيد بن وهب الجهني الحسلي .

س

وابو عبد الله سلمان الخير الفارسي - وسلمان بن ثمامة الجعفي -
وسليمان بن صرد الخزاعي المتفاني في الأخذ بشار سيد الشهداء والشهيد
في سبيل ذلك - وسليمان بن هاشم المر قال الزهري - وسهل
ابن حنيف الانصاري - وسهيل بن عمرو الانصاري - وسلمة بن ابي
سلمة ، ربيب النبي صلى الله عليه وآله وسلم - وسويد بن غفلة الجعفي =
وسماك بن خرشه والظاهر أنه غير ابي دجاجة الانصاري = وسنان بن
شفقة الأوسي ، الذي روي عن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ،
أنه قال حدثني جبرائيل أن الله عز وجل لما زوج فاطمة عليا ، أمر رضوان
فأمر شجرة طوبى فحملت رقاقا بعدد محبي آل بيت محمد صلى الله عليه وآله
وسلم اه = اخرجه عنه ابو موسى كافي ترجمة سنان من الإصابة = وسعنة
ابن عريض التيمائي ، الذي دار بينه وبين معاوية كلام في المدينة فيه

ذكر علي (ع) ففض ابن عريض من معاوية ، فقال معاوية ما أراه إلا قد خرف ، فأقيموه ، قال (كما في ترجمته من الاصابة) ما خرفت ، ولكن أنشدك الله يا معاوية ، أما تذكر لما كنا جلوساً عند رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ، فجاء علي فاستقبله النبي (ص) فقال قاتل الله من يقاتلك ، وعادى من يماديك (قال) فقطع معاوية حديثه ، واخذ في حديث آخره .
 وسعيد بن الحارث بن عبد المطالب = وسعيد بن نوفل بن الحارث بن عبد المطالب = وسعيد بن غرnan الحمداني = وسعيد بن وهب الخوياني = وسعيد ابن سعد بن عباد الانصاري = وأما ابوه سعد فقد ذكره صاحب الدرجات الرفيعة ، في طبقات الشيعة ، وفيه نظر = وسعد بن الحارث بن الصمة الانصاري = وسعد بن مسعود الثقفي ، وهو عم المختار - وسعد بن عمرو الانصاري - وسفيان بن هاني بن جبير الجبشاني .

ش

وشراحيل بن مرة الحمداني ، الذي روى عنه (كما في ترجمته من الاصابة) ابن السكن ، وابن شاهين ، وابن قانع ، والطبراني ، أنه قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وآله يقول لعلي ، ابشر يا علي ، حياتك وموتك معي - وشريح بن هاني بن يزيد الحارثي وهو غير القاضي - وشيدان بن محرث .

ص

وصعصعة = وصيععان ابنا صوحان = وصالح الانصاري السالمي = وصبيح مولى أم سلمة = وصيفي بن ربعمي الاوسي .

ض

والضحاك وهو الاحنف بن قيس التميمي ، الذي يضرب المثل بحلمه
أدرك النبي صلى الله عليه وآله وسلم ولم يجتمع به ، ودعا له رسول الله
صلى الله عليه وآله وسلم .

ط

وطاهر بن ابي هالة التميمي . وطريف بن أبان الانباري

ظ

وأبو الأسود ، ظالم بن عمرو الدؤلي ، ذكره ابن حجر في القسم
الثالث من اصابته ، وهو مخضرم ، أدرك الجاهلية والإسلام

ع

وابو اليقطان ، عماد بن ياسر . وعماد بن ابي سلمة الدالاني المستشهد (كافي
ترجمته من الاصابة) بين يدي الحسين عليه السلام يوم الطف . والعباس بن عبد
المطلب . وعقيل بن ابي طالب . وعمارة بن حمزة بن عبد المطلب .
وعون بن جعفر بن ابي طالب . وعتبة بن ابي لهب . وعبد الله بن عباس .
وعبد الله بن جعفر . وعبد الله بن حنين بن أسد بن هاشم . وعبد الله
ابن الزبير بن عبد المطلب . وعبد الله بن ربيعة بن الحارث بن عبد
المطلب . وعبد الله بن ابي سفيان بن الحارث بن عبد المطلب . وعبد
الله بن نوفل بن الحارث بن عبد المطلب . وعبد الله بن الحارث بن نوفل
ابن الحارث بن عبد المطلب . وعبيد الله بن العباس بن عبد المطلب .
وعبيد الله بن نوفل بن الحارث بن عبد المطلب . وعبد الله بن يقطر ،

وفي الإصابة ابن يقظة ، وهو رضيع الحسين عليه السلام ، وقد استشهد في سبيل نصرته . وعبد الله بن ذباب المدحجي . وعبد الله بن سلمة الكندي . وعبد الله بن الطفيل العامري . وعبد الله بن بديل الخزاعي . وعبد الله بن مسعود الهذلي . وعبد الله بن خباب بن الارت التميمي . وعبد الله بن عبد المدان الحارثي . وعبد الله بن كعب الحارثي . وعبد الله بن حوالة الازدي المذكور في الجزء الأول من أمل الآمل . وعبد الله بن سهل بن حنيف . وعبد الله بن ورقاء السلولي . وعبيد الله بن سهيل الانصاري التبيتي . وعبيد الله بن ابي رافع . وعبيد بن التيهان ، ويسمى عتيكا الانصاري . وعبيد بن عازب . وعبيدة بن عمرو السلمي . وعمارة بن شهاب الثوري . وعمرو بن ابي سلمة ، ربيب النبي صلى الله عليه وآله وسلم . وعمرو بن الحنظل الخزاعي . وعمرو بن أنس الانصاري . وعمرو بن شراحيل . وعمرو بن عيسى بن مسعود . وعمرو بن فروة بن عوف الانصاري . وعمرو بن محسن . وعمرو بن هبيرة المخزومي . وعمرو بن سلمة المرادي ، ذكر ابن حجر في ترجمته من الإصابة ، أنه قتل مع حجر ، وفيه نظر لا يخفى على اهل العلم . وعمرو بن عريب الهمداني . وعمرو بن مرة النهدي .

وعبد الرحمن بن عباس بن عبد المطالب . وعبد الرحمن بن بديل الخزاعي . وعبد الرحمن بن ابزي الخزاعي . وعبد الرحمن بن حسل الجمحي . وعبد الرحمن بن خراش الانصاري . وعبد الرحمن بن السائب المخزومي . وعبد الرحمن بن عبد رب الانصاري ، ذكره ابن عقدة في كتاب الموالاتة ، فيمن سمع النص يوم الغدير ، وشهد به في الرحبة لأمر المؤمنين ، كما في الإصابة وغيرها . وعدي بن حاتم الطائي .

وعثمان بن حنيف الانصاري . وعروة بن غران بن الفضاض بن عمرو
ابن قماس بن عبد يغوث المرادي ثم العطيقي وهو ابوهاني بن عروة الشهيد
في مبيل سيد الشهداء دفاعاً عن مسلم بن عقيل . وعروة بن زيد الخيل .
وعروة بن شفاف بن شريح بن سعد بن حارثة بن لام الطائي الذي شهد
قتال الحوارج مع امير المؤمنين فقال له لا يفلت منهم عشرة ولا يقتلون
مئاة عشرة فكان الامر كذلك وكان عروة هذا فيمن قتل يومئذ رحمه الله تعالى
وعروة بن مالك السلمي احد الذين رثاهم امير المؤمنين عليه السلام بقوله
يريد وعبد الله منهم ومالك وعروة ابنا مالك في الاكارم

وعطية الذي ذكره الاسماعيلي في الصحابة . وعتبة بن الدغل
الشملي . وعلباء بن الهيثم بن جرير . وعوف وهو مسطح بن اثاثه المطلي .
وعنزة السلمي الذكواني . والعلاء بن عمرو الانصاري . وعقبة بن عمرو
ابن ثعلبة الانصاري . وابو الطفيل عامر بن واثلة الكناني . وعبادة
ابن الصامت بن قيس الانصاري . وعلي بن ابي رافع القبطي .

ف

والفضل بن العباس بن عبد المطلب . وفروة بن عمرو بن ودقة الانصاري
والفاكه بن سعد بن جبير الانصاري .

ق

وقيس بن سعد بن عبادة الانصاري . وقيس بن المكشوح البجلي .
وقيس بن خرشة القيسي . وقيس بن ابي قيس . وقثم بن العباس بن
عبد المطلب . وقرضة بن كمب الانصاري .

ك

وكعب بن عمرو بن عباد الانصاري المعروف بابي اليسر

م

والمقداد بن عمرو الكندي . والمغيرة بن نوفل بن الحارث بن عبد
المطلب . ومالك و متمم ابنا نورة . ومالك بن النيهان . ومهاجر بن
خالد بن الوليد المخزومي . رضع حب الوصي من ابن أمه وكانت من
الشيعة وهي بنت أنس بن مدرك بن كعب الذي ذكرناه سابقا في حرف
الآلف ، وعذبة بن سليم وهو وجد أبي مخنف التمامي . ومحمد بن أبي بكر
ابن أبي قحافة التيمي . والمسور بن شداد بن عمير القرشي . ومرداس
ابن مالك الأسلمي . والمسيب بن نجبة بن ربيعة الفزاري الشهيد في
طلب نادر سيد الشهداء مع سليمان بن سرد الخزاعي .

ن

ونعيم بن مسعود بن عامر الاشجعي . ونضلة بن عبيد الاسلمي

هـ

وهاشم المرقال ابن عتبة بن أبي وقاص الزهري . وهالة بن أبي هالة .
وابنه هند التميمي . وهاني بن عروة بن الفضاض بن ثمران بن عمرو بن حفص
ابن عبد يغوث المرادي ، الشهيد في سبيل الدفاع عن مسلم بن عقيل ذكره
في القسم الثالث من الإصابة . وهاني ابن نيار حليف الانصار .

و

والوليد بن جابر بن ظالم الطائي . ووداعة بن أبي زيد الأنصاري .

وابو جحيفة وهب بن عبد الله السوائي .

ي

ويمل بن حمزة بن عبد المطلب الهاشمي . ويمل بن عمير النهدي .
 وي زيد بن طعمة الأنصاري . وي زيد بن نيرة الأنصاري . وي زيد بن
 حوثة الأنصاري . وآخرون يعرفهم المتتبعون .

على أن أنتوني من الصحابة كل من سبق (في عدم تشيعه) بشبهة اضطرت له إلى
 الحياذ إلى سيطرة أهل السلطة بقصد الاحتياط على الدين وهم كثيرون جدا
 فكيف تُرمى الشيعة بعده هذا بغض الصحابة كافة (سبحانك هذا بهتان عظيم)
 نعم هناك جماعة نافقوا في صحبة رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم
 وظهر نفاقهم بما أحدثوه بعده من الأحداث العظيمة ، وبما نصبوه لعليّ
 ولسائر أهل البيت من العداوة والبغضاء ، حتى كان ما كان (ومن أهل المدينة
 صردوا على النفاق لا تعلمهم نحن نعلمهم) وقد تواترت الأخبار ، عن أنتمنا
 الأبرار يردّتهم ، - وحسبك في إثبات ذلك ما أخرجه البخاري في
 باب الحوض وهو في آخر كتاب الرقاق من الجزء الرابع من صحيحه
 عن أبي هريرة قال قال رسول الله (ص) بينا أنا قائم (يعني يوم القيامة
 على الحوض) فإذا زمرة حتى إذا عرفتهم ، خرج رجل من بيني
 وبينهم ، فقال لهم ، قللت أين ، قال إلى النار والله ، قلت وما شأنهم ، قال
 إنهم ارتدوا بعدك على ادبارهم القهقري ، ثم إذا زمرة حتى إذا عرفتهم ،
 خرج رجل من بيني وبينهم ، فقال لهم ، قللت أين ، قال إلى النار والله ،
 قلت ما شأنهم ، قال إنهم ارتدوا بعدك على ادبارهم القهقري ، فلا أراه
 يخلص منهم إلا مثل همل النعم اه .

وأخرج البخاري في باب الحوض عن أبي هريرة أيضا أنه كان يحدث

أن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ، قال يرد علي يوم القيامة رهط من اصحابي فيحلبون عن الحوض ، فأقول يارب اصحابي ، فيقول إناك لا علم لك بما أحدثوا بعدك ، إنهم ارتدوا على اعقابهم القهقري اه .

واخرج في الباب المذكور ايضا عن أنس عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم ، قال ليردن علي ناس من اصحابي الحوض حتى عرفتهم ، اخلجوا دوني ، فأقول اصحابي ، فيقول لا تدري ما أحدثوا بعدك اه .

واخرج في الباب المذكور ايضا عن سهل بن سعد قال قال النبي صلى الله عليه وآله وسلم ، إني فرطكم على الحوض ، من مر علي شرب ، ومن شرب لم يظلم أبدا ، وليردن علي أقوام أعرفهم ويعرفوني ، ثم يجل بيني وبينهم ، (قال البخاري) قال ابو حازم فسمعتي النعمان بن أبي عياش فقال هكذا سمعت من سهل ، فقلت نعم ، فقال أشهد على أبي سعيد الخدري لسمعتة وهو يزيد فيها : فأقول إنهم مني ، فيقال إناك لا تدري ما أحدثوا بعدك ، فأقول سحقا سحقا لمن غير بعدي اه .

واخرج في آخر الباب المذكور عن أسماء بنت أبي بكر رضي الله عنهما قالت قال النبي صلى الله عليه وآله وسلم ، إني على الحوض ، حتى أنظر من يرد علي منكم ، وسيؤخذ ناس دوني ، فأقول يارب مني ومن أمتي فيقال هل شعرت ما عملوا بعدك ، والله ما يرجعوا يرجعون على اعقابهم (قال البخاري) فكان ابن أبي مليكة يقول اللهم إنا نعوذ بك أن نرجع على اعقابنا ونفتن عن ديننا اه .

واخرج ايضا في باب غزوة الحديبية من الجزء الثالث من صحيحه عن الاملاء بن المسيب عن أبيه ، قال لقيت ابراء بن عازب رضي الله عنهما ، فقلت طوبى لك صحبت النبي وبابعتة تحت الشجرة ، فقال يا ابن أخي

إنك لا تدري ما أحدثنا بعده اه .

وأخرج أيضاً في أول باب قوله تعالى واتخذ الله إبراهيم خليلاً من كتاب بدء الخلق من الجزء الثاني من صحيحه عن ابن عباس عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم قال إنكم تحشرون حفاة عراة غرلاً^(١) ثم قرأ (كما بدأنا أول خلق نعيده وعدا علينا إنا كنا فاعلين) وأول من يكسى يوم القيامة إبراهيم ، وإن أناساً من أصحابي يؤخذ بهم ذات الشمال ، فأقول أصحابي أصحابي ، فيقال إنهم لم يزالوا مرتدين على أعقابهم منذ فارقتهم ، فأقول كما قال العبد الصالح (وكنت عليهم شهيدا ما دمت فيهم) إلى قوله الحكيم .

ومن وقف على ما أخرجه الإمام أحمد من حديث أبي الطفيل في آخر الجزء الخامس من مسنده ، يعلم أن فيهم قوماً دحرجوا الدباب ليلة العقبة لينفروا برسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ناقته (وهما بما لم يزالوا وما نعموا إلا أن اغناهم الله ورسوله من فضله) ومن تلا سورة التوبة يعلم بأنهم ابتنوا الفتنة من قبل ، وقلبوا الأمور لرسول الله (ص) حتى جاء الحق وظهر أمر الله وهم كارهون (ويخلفون بالله إنهم لمنكم وما هم منكم ولكنهم قوم يفرقون لو يجدون ملجأً أو مغارات أو مدخلا لولوا إليه وهم يمحسون) ومنهم الذين يؤذون النبي ويقولون هو أذن قل أذن خير لكم يؤمن بالله ويؤمن للمؤمنين ورحمة للذين آمنوا منكم والذين يؤذون رسول

١ قال في لسان العرب وفي الحديث يحشر الناس عراة حفاة غرلاً بها أي قلنا وأنزل جمع الأغرل (وهو الذي لم يخفن)

تمت التعليقة بقلم مؤلفها الأقل الأحقر عبد الحسين شرف الدين الموسوي العاملي والحمد لله في البدء وفي الختام ، والصلاة والسلام على خير الأنام محمد وآله الكرام

الله لهم عذاب أليم يحلفون بالله لكم ليرضوكم والله ورسوله أحق أن يرضوه إن كانوا مؤمنين ألم يعلموا أنه من يحادد الله ورسوله فأن له نار جهنم خالدا فيها ذلك الخزي العظيم) (ولئن سألتهم ليقولن إنما كنا نخوض ونلعب قل أبالله وآياته ورسوله كنتم تستهزئون) (ومنهم من عاهد الله لئن آتانا من فضله لنصدقن ولنكونن من الصالحين فلما آتاهم من فضله تجلوا به وقولوا وهم معرضون فأعقبهم نفاقاً في قلوبهم الى يوم يلقونه بما اخلفوا الله ما وعدوه وبما كانوا يكذبون) (الذين يلمزون المطوعين من المؤمنين في الصدقات والذين لا يجهدون إلا جهدهم فيسخرون منهم سخر الله منهم ولهم عذاب أليم استغفر لهم أو لا تستغفر لهم إن تستغفر لهم سبعين مرة فلن يغفر الله لهم) (ولا تصل على أحد منهم مات أبداً ولا تقم على قبره إنهم كفروا بالله ورسوله وماتوا وهم فاسقون ولا تعجبك أموالهم وأولادهم إنما يريد الله أن يعذبهم بها في الدنيا وترهق أنفسهم وهم كافرون وإذا أنزلت سورة أن آمنوا بالله وجاهدوا مع رسوله استأذذك أولو الطول منهم وقالوا ذرنا نكُن مع القاعدين رضوا بأن يكونوا مع الخوالف وطبع على قلوبهم فهم لا يفقهون) (سيحلفون بالله لكم إذا انقلبتم اليهم لتعرضوا عنهم فأعرضوا عنهم إنهم رجس ومأواهم جهنم جزاء بما كانوا يكسبون يحلفون لكم لترضوا عنهم فإن رضوا عنهم فإن الله لا يرضى عن القوم الفاسقين) (إلى آخر السورة الدالة على فشول النفاق فيهم ، فما أدري كيف صار كل من كانت له صحبة ثقة عدلاً بمجرد أن مات رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم) (وما محمد إلا رسول قد خلت من قبله الرسل أفإن مات أو قتل انقلبتم على أعقابكم ومن ينقلب على عقبيه فان يضر الله شيئاً وسيجزي الله الشاكرين) الذين شكروا نعمة الرسالة فلم ينقلبوا ، ولم يحدثوا بعد الرسول (ص) حدثاً ،

ولم يغيروا ولم يبدلوا واستقاموا على ما أمرهم الله تعالى به ورسوله (وأولئك لهم الخيرات وأولئك هم المفلحون أعد الله لهم جنات تجري من تحتها الأنهار خالدين فيها ذلك الفوز العظيم) وهم في غنى عن مدحة المادحين، وتقريظ الواصفين، بما لهم من تأييد الدين، ونشر دعوة الحق المبين، فودتهم واجبة، والدعاء لهم فريضة (ربنا اغفر لنا ولإخواننا الذين سبقونا بالإيمان ولا تجعل في قلوبنا غلا للذين آمنوا ربنا إنك رؤوف رحيم) .

تمت والحمد لله بقلم مؤلفها أقل خدمة الدين الإسلامي واحقر سدة المذهب الإمامي عبد الحسين ابن الشريف يوسف ابن الشريف جواد ابن الشريف اسمعيل ابن الشريف محمد ابن الشريف محمد ابن الشريف ابراهيم ويلقب بشرف الدين ابن الشريف زين العابدين ابن الشريف علي ابن علي بن الحسين المعروف بابن أبي الحسن الموسوي العاملي عامله الله بالطافه الخفية .

وكان تأليفها في مدينة صور من جبل عامل سنة ١٣٢٧ وقد أضفنا

إليها في هذه الطبعة فصلين كاملين وهما الفصل ٧ والفصل ١١

لم يكونا في الطبعة الأولى وزدنا في غرضون بقية الفصول

مطالب حجة وفوائد مهمة ولا سيما في فصل المتأولين

وهو الفصل ٨ والحمد لله أولا وآخرا

وصلى الله على خيرته من عباده محمد وآله

والميامين من رجاله وسلم

تسلما كثيرا



١٩٢٠٢
٢٠

الكلمة الزهراء

في

تفضيل الزهراء

عليها السلام

لمؤلفه

السيد عبد الحسين شرف الدين
الموسوي العسلي

-(الطبعة الأولى)-

طبعت بنفقة ابن عمي ووالي السيد علي والسيد محمد جواد
(حقوق الطبع محفوظة لها)

فهرس الكلمة الغراء في تفضيل فاطمة الزهراء (ع)

وهي عبارة عن مطلبين - المطلب الأول في دلالة الكتاب -
وقد ذكرنا منه اربع آيات في اربعة فصول

صفحة

- ١ ﴿ الفصل الأول ﴾ في آية المباهلة ، ووجه دلالتها ، وبيان نكاتها البانية
- ٣ روعة زعماء نجران حين يبرز اصحاب الكساء لمباهلتهم
- ٥ دلالة الآية على كون علي بنزلة نفس النبي (ص) وكلام الرازي في ذلك
- ٧ ﴿ الفصل الثاني ﴾ في آية التطهير ونزولها في الخمسة (ع)
- ٨ بيان السر في حجب (ص) لاهم بذلك الكساء
- ٩ البرهان على اختصاص الآية بالخمس
- ١١ قول عكرمة ومقاتل باختصاص الآية بالنساء تشبهاً بالسياق
- ١١ كون عكرمة من دعاة الخوارج وكذبة المحدثين
- ١٣ كون مقاتل من اعداء علي واهل البيت وكونه كذاباً مرجحاً مشبهاساقطاً
- ١٤ الرد على عكرمة ومقاتل فيما زعماء من تخصيص الآية بالنساء وتزيف دليلها
- باربعة وجوه
- ١٥ قول بعضهم بأن المراد من اهل البيت في الآية كل من حرمت عليهم الصدقة
- وبيان دليله على ذلك ، وابطال دليله من وجهين
- ١٦ قول قوم بأن الآية شامة للزوجات ولأصحاب الكساء جمعاً بين الأدلة
- والسياق ، ورده بوجوه ثلاثة
- ١٧ ﴿ تنبيهان ﴾ أحدهما أن الآية دلت على عصمة الخمسة ، ثانيهما أنها دلت
- على إمامة امير المؤمنين (ع)

- ١٨ ﴿ الفصل الثالث ﴾ في آية المودة والايثار لما نورة في نزولها بعلي وفاطمة وأبنائهما
- ٢٠ التعجب من حسنة آل محمد (ص) وصرافهم الآية عنهم
- ٢١ والذي عرفناه من اقوالهم أربعة أقوال
- ٢١ القول الأول أن الله تعالى أمر نبيه أن يقول لمشركي قريش لا أسألكم اجرا إلا أن تودوني في قرابتي منكم وقد زيفناه بخمسة وجوه
- ٢٢ القول الثاني أن معناها لا أسألكم عليه أجراً إلا أن تودوا القريبى من الله بالاعمال الصالحة - والثالث أن معناها الآن تودوا قرابتكم - والرابع أن الآية منسوخة ، وقد بينا بطلان هذه الاضاليل بما لا مزيد عليه
- ٢٣ بقي للقوم اعتراض ذكرناهما وزيفناهما
- ٢٦ قطع أكابر اهل السنة بنزول آية المودة في اهل البيت
- ٢٧ ﴿ الفصل الرابع ﴾ في آيات الابرار ونزولها فيهم عليهم السلام
- ٢٨ شرح آيات الابرار ، والإشارة إلى ما تضمنته من الاسرار
- ٣٣ المطلب الثاني في دلالة السنة وفيها من الاحاديث الصحيحة ما تضييق عنه هذه الرسالة وقد اكفينا بإثني عشر حديثاً فراحها



الفصل الأول في الاستدلال بآية المباهاة على تفضيل الزهراء عليها السلام

بسم الله الرحمن الرحيم

الحمد لله رب العالمين ، وصلى الله على خير خلقه محمد وآله وسلم تسليماً كثيراً . وبعد
فهذه هي (الكلمة الغراء) في تفضيل فاطمة الزهراء ، عليها السلام ، القبتها (١)
جواباً لمن سألني فقال :
هل للإمامية دليل يعتبره خصومهم في تفضيل فاطمة الزهراء على سائر نساء هذه الأمة
وما ذلك الدليل والحجة أرجو التفصيل :

قلت : بسم الله الرحمن الرحيم
ذلك الكتاب لا ريب فيه هدى للمتقين . وتلك السنة لا شبهة فيها لأحد من المسلمين
وناهيك بهما قولاً فصلاً . لا يبيحده جاحد . وحكماً عدلاً . لا يكابرهُ معاند ، فهنا مطلبان :

(المطلب الاول)

في دلالة الكتاب . وحسبك من محكماته البينات . آية المباهاة . وآية التطهير . وآية
المودة في القربى . وآيات الأبرار . أدلة قاطعة . تظل اعناق الوري لها خاضعة . فهنا
فصول اربعة :

(الفصل الاول)

في آية المباهاة . وهي قوله عز من قائل (في سورة آل عمران) (فمن حاجك فيه من
بعد ما جاءك من العلم ، فقل تعالوا ندع أبناءنا وأبناءكم ، ونساءنا ونساءكم ، وأنفسنا وأنفسكم ،
ثم نبتهل ، فنجعل لعنة الله على الكاذبين) .

(١) بسم الله وعلقت عليها تعليقة تكشف عن دقائق اغراضها ، ولطيف إشارتها ، وجملتها تحت
الخط في أسفل صفحاتها فلا تغفرتن الباحثين مطالعتها .
عبد الحسين
شرف الدين
الموسوي

اجمع اهل القبلة حتى الخوارج منهم ، على ان النبي صلى الله عليه وآله وسلم ، لم يدع المباهاة من النساء . سوى بضعة الزهراء . ومن الأبناء سوى سبطيه وريثيه من الدنيا . ومن الأنفس الا اخاه الذي كان منه بمنزلة هارون من موسى . فهو لآء اصحاب هذه الآية بحكم الضرورة التي لا يمكن جحودها . لم يشاركهم فيها احد من العالمين . كما هو يدعي لكل من ألم بتاريخ المسلمين . وبهم خاصة نزلت (١) لا بسواهم . فبأهل النبي صلى الله عليه وآله وسلم بهم خصومه من اهل نجران ، فبهم — وامهات المؤمنين رضي الله عنهم . كمن حيثئذ في حجراته صلى الله عليه وآله وسلم . فلم يدع واحدة منهم وهن برأى منه ومسمع . ولم يدع صفية وهي شقيقة ابيه . وبقية اهليه . ولا ام هاني ذات الشأن والمكانة . وهي كريمة عمه .

الفارج لهمه . ذي الأيادي . التي هي من المسلمين طوق الموادي . ولا دعا غيرها من عقائل الشرف والمجد . وخفرات عمرو العلي وشيبة الحمد . ولا واحدة من نساء الخلفاء الثلاثة وغيرهم من المهاجرين والأنصار — كما انه لم يدع مع سيدي شباب اهل الجنة احداً من ابنا الهاشميين . على أنهم كانوا (اذأرأتهم حسبته لوئوا منشورا) ولا دعا احداً من ابنا الصحابة على كثرتهم . وووفور فضلهم — وكذلك لم يدع من الأنفس مع علي عه وصنو ابيه العباس بن عبد المطلب . وهو شيخ الهاشميين . وأجود القرشيين . واعظم الناس (٢) عند رسول الله (ص) . بل لم يدع احداً من كافة عشيرته الأقربين . ولا واحداً من السابقين الأولين . رضي الله تعالى عنهم اجمعين . وكانوا بمرأى من المباهاة ومسمع ، ومتدنى من اهلها وجمع ، فلم يتدب واحداً منهم مع من اتدبهم اليها بل لم يتدب احداً من سائر اهل الأرض ، بالطول والعرض ، وانما خرج (ص) (كما نص

(١) فيما علمه المسلمون واخرجه المحدثون عن اعلام الصحابة رضي الله عنهم وقد رواه الامام الواحدي في كتابه اسباب النزول بسنده عن جابر بن عبد الله — وكان الشعبي ينسب الآية فيقول ابنانا الحسن والحسين ونساءنا فاطمة وانفسنا علي بن ابي طالب رضي الله عنهم كذا في صفحة ٧٥ من اسباب النزول للواحدي حيث ذكر فيه آية المباهاة واخرج الدارقطني (كما في الآية التاسعة من الآيات التي اوردها ابن حجر في الباب ١١ من صواعقه) أن علياً يوم الشورى احتج على اهلها فقال لهم ، أنشدكم بالله هل فيكم احد جعله الله نفس النبي وابناؤه وبناته ونساءه ونساءه غيري قالوا اللهم لا الحديث .

(٢) فيما اخرجه البغوي في ترجمة أبي سفيان بن الحارث عن ابيه كما في ترجمة العباس من الاصابة

عليه الرازي في تفسيره الكبير) وعليه مرط من شعر اسود ، وقد احتضن الحسين ، واخذ بيد الحسن ، وفاطمة تمشي خلفه ، وعلي خلفها ، وهو يقول ، اذا انا دعوت فأمتنوا ، فقال اسقف نجران يا معشر النصارى ائني لأرسل وجوهالو سألو الله ان يزهل جبلا لأزاله بها فلا تباهلوههم فتهلكوا ولا يبقى على وجه الارض نصراني الى يوم القيامة^(١)

بخ بخ ان من وقف على هذه الوهلة العظيمة . والروعة الشديدة . التي رهقت اعلام نجران . ومثلي دينها ودنياها^(٢) . بمجرد ان برز أصحاب الكساء لمباهلتهم . يعلم ان لمحمد وآل محمد صلوات الله وسلامه عليه وعليهم . جلالة ربانية تنشى الابصار . وهما به روحانية

(١) وهذا الحديث ذكره المفسرون والمحدثون ، واهل السير والخبار وكل من ادخ حوادث السنة العاشرة للهجرة وهي سنة المباهلة قال الرازي بعد ايراده في تفسيره الكبير ، واعلم ان هذه الرواية كالمتفق على صحتها بين اهل التفسير والحديث - قلت بل هي كالضروريات لديهم فلا يجهلها منهم احد . وقد تصدى سيدنا الشريف المقدس ابن طائوس لتفصيل المباهلة ومقدماتها وما كان قبلها في نجران من المؤامرات والناظرات في جلساتهم المتعددة المنقذة لذلك حين دعاهم سيد الانبياء والمرسلين الى الله تعالى ، وأرسل اليهم في ذلك رسله . فليراجع كتاب الإقبال من اراد الوقوف على تفصيل تلك الاحوال ، ليري اعلام النبوة ، وآيات الإسلام ، وبشائر القيين بسيدهم محمد (ص) وبعترته الطليين الطاهرين ، وبذريته المباركة من بضعة سيدة نساء العالمين . وكنت اردت ان اخرج هذه القضية من كتاب الإقبال ، وانشرها كرسالة على حده ، تعمها اقوائدها وتسهيلا لطالبيها . ولعل بعض اهل الهمم العالية ممن حبسوا نفوسهم على نشر الحق ، يسبقني الى ذلك فاكون قد فزت بتبيينه الى هذه المهمة ان شاء الله تعالى

(٢) اذ وفدوا على رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ، وعليهم ثياب الحيرات جبايا واردية ، يقول بعض من رآهم من اصحاب رسول الله «ص» ما رأينا وفدا مثلهم ، وكان فيهم اربعة عشر رجلا هم زعماء القوم ، وفي الاربعة عشر ثلاثة نفر اليهم يؤول الأمر في نجران ، وهم السيد واسمه الأيهم وهو إمامهم وصاحب رحلمهم - والعاقب وهو امير القوم وصاحب مشورتهم الذي لا يصدرون الا عن رأيه واسمه عبد المسبح - وابو حارثة بن علقمة وهو اسقفهم وجبرهم ، وامامهم ، وصاحب مدارسهم وكنائسهم ، وكان قد شرف فيهم ، ودرس كتبهم حتى حسن علمه في دينهم ، وكانت ملوك الروم قد شرفوه ومولوه وبنوا له الكنائس اعلمه واجتهاده ، نقل ذلك كله الإمام الولي في كتابه اسباب النزول وغير واحد من المفسرين واهل الاخبار

امتيازهم بشرف المباهلة واسرار ذلك الشرف ونكات بيانية في الآية

يخفف لها جناح الذل والصغار . الا ترى او كلك الابطال (وهم ستون فارسا من اسود الشرى وليوث الوغى)

كيف ارتعدت فرائضهم قلقا . وانخلت قلوبهم فرقا . ونادى عظيمهم بما سمعت ، هلو عاجزوعا — وهذا ليس إلا للجلالة الربانية . والعظمة الروحانية . التي ادر كها خصمهم من اول نظرة الى وجوههم المباركة . فكأن الجلالة والعظمة . والمهابة والالوية . وقرب المنزلة من الله والكرامة عليه مكتوبة بنوره تعالى ، في اسرار جبهاتهم الميمونة . ومعنونة في صفحات وجناتهم الكريمة . وإني لأعجب والله من المسلم لا يقدر هذا المقام قدره

وانت تعلم ان مباهلته صلى الله عليه وآله وسلم بهم . والتاسه منهم التأمين على دعائه بمجرد فضل عظيم — وانتخابه اياهم لهذه المهمة العظيمة . واختصاصهم بهذا الشأن الكبير وايتارهم فيه على من سواهم من اهل السوابق . فضل على فضل لم يسبقهم اليه سابق . ولن يلحقهم فيه لاحق — ونزول القرآن العزيز أمرا بالمباهلة بهم بالخصوص فضل ثالث . يزيد فضل المباهلة ظهورا . ويضيف الى شرف اختصاصهم بها شرفا والى نوره نورا

وهناك نكتة يعرف كنهها علماء البلاغة . ويقدر قدرها الراسخون في العلم . العارفون بأسرار القرآن . وهي ان الآية الكريمة ظاهرة في عموم الابناء والنساء والانفس كما يشهد به علماء البيان . ولا يحمله احد من عرف ان الجمع المضاف حقيقة في الاستغراق . وانما اطلقت هذه العمومات عليهم بالخصوص . تبيانا لكونهم ممثلي الاسلام . واعلانا لكونهم اكل الأثام واذا بنا بكونهم صفوة العالم . وبرهانا على انهم خيرة الخيرة من بني آدم . وتنبيها الى ان فيهم من الروحانية الإسلامية . والاخلاص لله في العبودية . ما ليس في جميع البرية . وأن دعوتهم الى المباهلة بحكم دعوة الجميع . وحضورهم خاصة فيها منزل منزلة حضور الأئمة عامه وتأمينهم على دعائه مغني عن تأمين من عداهم . وبهذا جاز التجوز بإطلاق تلك العمومات عليهم بالخصوص — ومن غاص على اسرار الكتاب الحكيم . وتدبره ووقف على اغراضه يعلم ان اطلاق هذه العمومات عليهم بالخصوص انما هو على حد قول القائل

ليس على الله يستنكر ان يجمع العالم في واحد

ولذا قال الزمخشري في تفسير الآية من كشافه وفيه دليل لاشي اقوى منه على

فضل اصحاب الكساء عليهم السلام اه

بقيت نكتة يجب التنبه لها . وحاصلها ان اختصاص الزهراء من النساء . والمرضى من الانفس . مع عدم الاكتفاء باحد السبطين من الابناء . دليل على ما ذكرناه من تفضيلهم عليهم السلام لأن عليا وفاطمة لما لم يكن لهما نظير في الأنفس والنساء كان وجودهما مغنيا عن وجود من سواهما ، بخلاف كل من السبطين ، فإن وجود احدهما لا يغني عن وجود الآخر لكافتئهما . ولذا دعاها (ص) جميعا . ولو دعا احدهما دون صنوه . كان ترجيحاً بلا مرجح . وهذا يتنافي الحكمة والعدل — نعم لو كان ثمة في الابناء من يساويهما لدعاه معهما ، كما انه لو كان لعلي نظير من الانفس . او لفاطمة من النساء لما حاباهما . عملاً بقاعدة الحكمة والعدل والمساواة

بقي مما دلت عليه الآية من خصائص علي عليه السلام فضل تضمحل دونه الخصائص وتغنى في جنبه الفضائل والمناقب . الا وهو كونه نفس النبي صلى الله عليه وآله وسلم . وجارياً بنص الآية مجراً . الفضل الذي تعوله الجباه بجوعاً . وتطامن ليدية المفارق خشوعاً . وعلماً الصدور هبة واجلالاً . وتصاصر دونه الهمم بأساً من بلوغ مداه (ذلك فضل الله يؤتيه من يشاء والله ذو الفضل العظيم) وانت هداك الله اذا عرف ان الله تبارك وتعالى قد انزل نفس علي منزلة نفس النبي . واجراها في محكم الذكر مجراها . لا ترتاب حيثئذ في أنه افضل الامة واوالاها برسول الله صلى الله عليه وآله وسلم حياً وميتاً . وقد صرح اولياء اهل البيت . واعترف اعداؤهم بدلالة الآية على هذا التفضيل ، الخالد في القرآن ذكره ، والطبيب في بينات الفرقان نشره ، حتى ان الرازي مع غرامه بنقض المحكمات ، وهيامه في التشكيك والشبهات ، لم يناقش في دلالتها على هذا المقدار . من تفضيله عليه السلام . وانما ناقش المحمود ابن الحسن حيث صرح بدلائها على تفضيله على من كان قبل محمد من الانبياء عليه وعليهم السلام واليك عبارة الرازي بعين لفظه قال : (١) كان في الري رجل يقال له محمود بن الحسن الحمصي وكان معلم الاثني عشرية . وكان يزعم ان عليا (رض) افضل من جميع الانبياء سوى محمد (ص) واستدل على ذلك بقوله تعالى وانفسنا وانفسكم اذ ليس المراد بقوله وانفسنا نفس محمد صلى الله عليه وسلم . لأن الانسان لا يدعو نفسه بل المراد غيره . واجمعوا على ان ذلك الغير كان

(١) في تفسير آية المباهلة فراجع صفحة ٤٨٨ من الجزء الثاني من تفسيره الكبير (مفاتيح

علي بن ابي طالب «رض» فدلّت الآية على ان نفس علي هي نفس محمد (١) ولا يمكن ان يكون المراد ان هذه النفس هي عين تلك فالمراد ان هذه النفس مثل تلك النفس، وذلك يقتضي المساواة في جميع الوجوه، تركنا العمل بهذا العموم في حق النبوة وفي حق الفضل لقيام الدلائل على ان محمدا عليه الصلاة والسلام كان نبيا وما كان علي كذلك ولا انعقاد الاجماع على ان محمدا عليه السلام كان افضل من علي (رض) فبقي فيا وراه معمولاً به ثم اجماع دل على ان محمدا عليه السلام كان افضل من سائر الانبياء عليهم السلام فيلزم ان يكون علي افضل من سائر الانبياء فهذا وجه الاستدلال بظواهر هذه الآية، ثم قال ويؤيد الاستدلال بهذه الآية الحديث المقبول عند الموافق والمخالف (٢) وهو قوله عليه السلام من اراد ان يرى آدم في علمه، ونوحا في طاعته، وابراهيم في خلته، وموسى في هيبته، وعيسى في صفوته فلينظر الى علي بن ابي طالب «رض» فالحديث دل على انه اجتمع فيه ما كان متفرقا فيهم وذلك يدل على ان عليا «رض» افضل من جميع الانبياء سوى محمد صلى الله عليه وسلم قال وامام سائر الشيعة فقد كانوا قديما وحديثا يستدلون بهذه الآية على ان عليا (رض) افضل من سائر الصحابة لأن الآية لما دلت على ان نفس علي «رض» مثل نفس محمد عليه السلام الا فياخصه الدليل وكان نفس محمد صلى الله عليه وسلم افضل من الصحابة رضوان الله عليهم فوجب ان يكون نفس علي افضل من سائر الصحابة، هذا تقرير كلام الشيعة، والجواب انه كما انعقاد الاجماع بين المسلمين على ان محمدا عليه السلام افضل من علي فكذلك انعقاد الاجماع بينهم قبل ظهور هذا

(١) كما قيل في مديحه عليه السلام

وهو في آية التباهل نفساً
حطفتي ليس غيره اياها

ولملك اذا ضمنت قوله (وانفسنا) الى قوله تعالى (ما كان لاهل المدينة ومن حولهم من الاعراب ان يتخلفوا عن رسول الله ولا يرغبوا بانفسهم عن نفسه) ولمعت النظر في الآيتين ينجلي لك من الاسرار ما كان غيباً (٢) تلقى الرازي هذا الحديث الشريف بكل قبول وارسل كونه مقبولا عند الموافق والمخالف ارسال المسلمين ولم يناقش فيه بشيء كما ترى مع ما كان مطبوعاً عليه من التشكيك في الواضحات والقاء الشبه لا شبهة فيه وذلك يدل على مبلغ هذا الحديث من الاعتبار ومن تأمله وتأمل غيره من خصائص علي يعلم انه قد بلغ من الفضل كل غاية لا ترام وادرك من سبق كل شأوا لا يدرك فمن يجاريه في حلبة او يجاذبه جبل الغفر

من يباريهم وفي الشمس معنى محمد متعب لمن باراها

الإنسان (المحمود بن حسن الحمصي) على أن النبي أفضل ممن ليس بنبي واجمعوا على أن علياً ما كان نبياً فلزم القطع بأن ظاهر الآية كما أنه مخصوص في حق محمد صلى الله عليه وسلم فكذلك . مخصوص في حق سائر الأنبياء عليهم السلام

هذا كلام الرازي بلفظه وإنما نقلناه على طوله لما فيه من الفوائد وقد كفانا مؤنة بيان الوجه في دلالة الآية على تفضيل علي على سائر الصحابة ، فارجع البصر ، وأمعن النظر تجده قد أوضح دلالة الآية على ذلك غاية الإيضاح ، ونادى (من حيث لا يقصد) حي على الفلاح لم يعارض الشبهة فيما نقله عن قديمهم وحديثهم ولا ناقشهم فيه بكلمة واحدة فكانه أذن لقولهم واعترف بدلالة الآية على رأيهم وإنما ناقش المحمود بن الحسن كما لا يخفى — على أن الإجماع الذي صال به الرازي على المحمود لا يعرفه المحمود ومن يرى رأيه فافهم

(الفصل الثاني)

في آية التطهير وهي قوله جل وعلا في سورة الأحزاب (إنا يريد الله ليذهب عنكم الرجس أهل البيت ويطهركم تطهيرا) لا ريب في أن أهل البيت الذين أذهب الله عنهم الرجس وطهرهم في هذه الآية . إنما هم الخمسة (أصحاب الكساء) وكفالك هذا برهانا على أنهم أفضل من أئمتنا الأئمة الأربعة ومن أئمتنا السبعة . إلا وهم رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ، وصنوه الجاري بنص الذكر مجرى نفسه ، وبضعتة التي يغضب الله لغضبها وبرضى لرضاها ، وريحانته من الدنيا سبطاه الشهيدان سيداتنا أهل الجنة ، فهو لاء هم أصحاب هذه الآية البينة (١) بحكم الأدلة القاطعة ، والحجج الساطعة ، لم يشاركهم فيها أحد من بني آدم ، ولا زاحمهم تحت كسائهم واحد من هذا العالم ، وقد أورد الإمام جلال الدين السيوطي (٢) في تفسير هذه الآية من كتابه (الدر المنثور) عشرين رواية من طرق مختلفة في أن المراد من أهل البيت هنا إنما هم الخمسة لا غير ، وذكر ابن جرير في تفسيره (٣) خمس عشرة رواية بأسانيد مختلفة في قصر

(١) صرح بذلك أبو سعيد الخدري وجماعة من التابعين منهم مجاهد وقناده وغيرهم فيما ذكره الإمام البغوي وابن الحازم وكثير من المفسرين كما في المقصد الأول من الشرف المؤبد لآل محمد وموافقه يونس بن اسماعيل المعاصر الثباني — ومن أراد تفصيل القول بنزول هذه الآية في الخمسة بالخصوص فعليه برشفة الصادي للإمام أبي بكر بن شهاب الدين العاوي رضي الله عنه :
(٢) كما في المقصد الأول من الشرف المؤبد (٣) كما في الشرف المؤبد أيضاً

وجه الاستدلال على تفضيلهم بآية التطهير

الآية عليهم بالخصوص - وحسبك في ذلك قول رسول الله (١) (ص) ، انزلت هذه الآية في خمسة في علي والحسن والحسين وفاطمة (٢) وقد أجمعت كلمة اهل القبلة من اهل المذاهب الا إسلامية كلها على انه (ص) لما نزل الوحي بها عليه ، ضم سبطيه واباهما وامهاليه ثم غشاهم ونفسه بذلك الكساء ، تمييزاً لهم عن سائر الأبناء والأنفس والنساء ، فلما انفردوا نحتة عن كافة اسرته ، واحتجبوا به عن بقية امته ، بلغهم الآية وهم على تلك الحال حرصاً على أن لا يطعم بمشاركتهم فيها احد من الصحابة والآل . قال (مخاطباً لهم وهم معه في معزل عن كافة الناس) انما يريد الله ليذهب عنكم الرجس اهل البيت ويظهر كم تطهيرا فأزاح (ص) بحججهم في كسائه حينئذ حجب الرب ، وهتك سدف الشبهات ، فبرح الخفاء بحكمته البالغة ، وسطعت اشعة الظهور ببلاغه المبين ، والحمد لله رب العالمين ، ومع ذلك لم يقتصر (ص) على هذا المقدار ، من توضيح اختصاص الآية بهم عليهم السلام ، حتى اخرج يده من تحت الكساء ، فألوك بها الى السماء . فقال اللهم هؤلاء اهل بيتي فأذهب عنهم الرجس وطهرهم تطهيرا يكرر ذلك وام سلمة تسمع وترى (اذ كان نزول الآية وقضية الكساء في بيتها) فقالت وأنا معكم يا رسول الله ورفعت الكساء لتدخل فجذبة (٣) من يدها

(١) فيا اخرجها ابن جرير والطبراني بأسانيدهم اليه «ص» وقد ذكره ابن حجر في تفسير الآية من صواعقه والنبهاني في صفحة ٧ من الشرف الوئبد (٢) واخرج الإمام احمد بن حنبل كما في تفسير الآية من الصواعق عن ابي سعيد الخدري انها نزلت في خمسة - النبي وعلي وفاطمة والحسن والحسين واخرجها عن ابي سعيد ايضا الإمام الواحدي عند بلوغه للآية من كتابه «اسباب النزول» والامام الثعلبي في تفسيره الكبير . وكثيرون من المحدثين والمفسرين .

(٣) اخرج الإمام احمد بن حنبل في صفحة ٣٢٣ من الجزء السادس من مسنده عن ام سلمة قالت ان رسول الله «ص» قال لفاطمة لئنني وزوجك وابنيك فجاءت بهم فألقى عليهم كساءً فدكيا ثم وضع يده عليهم ثم قال اللهم ان هؤلاء آل محمد فأجعل صلواتك وبركاتك على محمد وعلي آل محمد انك حميد مجيد قالت فرفعت الكساء لأدخل معهم فجذبته من يدي وقال إنك على خير ام وهذا الحديث رواه بالاسناد الى أم سلمة أيضاً ابواسحاق الثعلبي في تفسيره وغير واحد من المفسرين والمحدثين - واخرج الامام احمد بن حنبل في صفحة ٢٩٢ من الجزء السادس من مسنده ان رسول الله «ص» كان في بيتها فأتته فاطمة ببرمة فيها حريره فقال لها ادعي زوجك وابنيك قالت ام سلمة فدخلوا عليه فجلسوا يأكلون معه وهو على منامة له ، على دكان ، تحته كساء خيري قالت -

وقال إنك على خير . وفي ذلك كله صحاح متواترة . من طريق العترة الطاهرة — فيأهل البصائر برسول الله (ص) العارفون ببلغه من الحكمة والعصمة . المقدرون قدر أفعاله وأقواله . هل تجدون وجهاً لحصرهم تحت الكساء ، عند تلبينهم الآية عن الله تعالى ، إلا المبالغة البليغة في توضيح ما قلناه من اختصاصها بهم ، وامتنيازهم بها عن العالمين ، وهل تفهمون من قوله

— وأما أصلي في الحجرة فانزل الله عز وجل إنا يريد الله ليذهب عنكم الرجس أهل البيت ويطهركم تطهيراً قالت فأخذ فضل الكساء فمشاهم به ثم أخرج يده فألوى بها إلى السماء ثم قال اللهم هؤلاء أهل بيتي وخاصتي فأذهب عنهم الرجس وطهرهم تطهيراً قالت فأدخلت رأسي البيت فقلت وأنا معكم يا رسول الله قال إنك إلى خير إنك إلى خير اه . وهذا الحديث أخرجه الامام الواحدي في تفسير الآية من كتابه اسباب النزول فراجع منه صفحة ٢٦٧ وأخرجه ابن جرير في تفسير الآية من تفسيره الكبير وابن المنذر وابن أبي حاتم وابن مردويه والطبراني وغيرهم . وأخرج الترمذي والحاكم وصحاحه وابن جرير وابن المنذر وابن مردويه والبيهقي في سننه من طرق عديدة عن ام سلمة قالت في بيتي نزلت هذه الآية وفي البيت علي وفاطمة والحسن والحسين فجلهم رسول الله (ص) بكساء . كان عليه ثم قال اللهم هؤلاء أهل بيتي فأذهب عنهم الرجس وطهرهم تطهيراً اه .

وأخرج مسلم في باب فضائل علي من صحيحه عن عامر بن سعد بن أبي وقاص قال أمر معاوية ابن أبي سفيان سعداً فقال ما منعك أن تسب أبا تراب فقال أما ما ذكرت ثلاثاً قالهن رسول الله «ص» فلن أسبه لأن تكون لي واحدة منهن أحب إلي من حمر النعم سمعت رسول الله «ص» يقول له وقد خلفه في بعض مغازبه فقال له علي يا رسول الله خلفتني مع النساء والصبيان فقال له رسول الله «ص» أما ترضى أن تكون مني بمنزلة هارون من موسى إلا أنه لانبؤة بعدي ، وسمعت يقول يوم خيبر لأعطين الراية غداً رجلاً يحب الله ورسوله ويحبه الله ورسوله فتطاولنا لها فقال ادعوا لي علياً فأتي به أرمد فبصق في عينه ودفع الراية إليه ففتح الله عليه ولانزلت هذه الآية قل تعالوا ندع أبناءنا وأبناتنا أبناءكم دعا رسول الله علياً وفاطمة وحسناً وحسيناً فقال اللهم هؤلاء أهلي اه . وأخرج مسلم أيضاً في باب فضائل أهل البيت من صحيحه وهو في صفحة ٣٣١ من جزئه الثاني عن عائشة قالت خرج رسول الله غداة وعليه مرط مرحل من شعر أسود فجاء الحسن بن علي فأدخله ثم جاء الحسين فدخل معه ثم جاءت فاطمة فأدخلها ثم جاء علي فأدخله ثم قال إنا يريد الله ليذهب عنكم الرجس أهل البيت ويطهركم تطهيراً اه . وهذا الحديث أخرجه أحمد من حديث عائشة في مسنده وأخرجه ابن جرير وابن أبي حاتم والحاكم وصحاحه والجمع بين الصحيحين وصاحب الجمع بين الصحاح الستة . ومن أراد المزيد فعليه برشفة الصادي للإمام أبي بكر بن شهاب الدين العلوي — على أن في هذا المقدار كفاية لأولي الأبصار

اللهم هؤلاء اهل بيتي فأذهب عنهم الرجس وطهرهم تطهيرا ، الا لخصر بهم ، والقصر عليهم
وهل نرون وجها لجذب الكساء من يد أم سلمة ومنعها من الدخول معهم (على جلالة قدرها ،
وعظم شأنها) ، إلا الذي ذكرناه ، فأين تذهبون ، واني تو فكون (انه لقول رسول كريم ذي
قوة عند ذي العرش مكين مطاع ثم امين وما صاحبكم بمجنون) ليكون بحجبه إياهم
في كسائه عابثا ، او يكون بقوله (ص) اللهم هؤلاء اهل بيتي هاذيا ، او يكون بجذبه الكساء
من يد أم سلمة مجازفا ، حاشا لله (ان هو إلا وحي يوحى علمه شديد القوى) وقد تكررت
منه (ص) قضية الكساء ، حتى احتمل بعض العلماء ، تكرار نزول الآية أيضا ، والصواب عندنا
نزولها مرة واحدة ، لكن حكمة الصادق الأمين ، في نصحه ببلاغه المبين ، اقتضت تكرير تلك
القضية ، مرة في بيت أم سلمة عند نزول الآية ^(١) وتبليغها لأهلها المخاطبين فيها وأخرى
في بيت فاطمة ^(٢) ، وفي كل مرة بتلو عليهم الآية مخاطبا لهم بها ، وهم في معزل عن الناس
تحت ذلك الكساء درءا للشبهة في نخور اهل الزينج ، وقد بلغ (بأبي هو وامي) في توضيح اختصاص
الآية بهم كل مبلغ ، وسلك في اعلان ذلك مسالك يتقطع معها شغب المشاغب ، ولا يبقى
بعدها اثر لهُذيان النواصب ، حتى كان بعد نزول الآية كلما خرج الى الفجر يمر ببیت فاطمة

(١) كما تدل عليه الأحاديث التي سمعتها عن أم سلمة (٢) ويدل عليه ما أخرجه الإمام
احمد في صفحة ١٠٧ من الجزء الرابع من مسنده عن واثلة ابن الاسقع انه قال من جملة حديث :
اتيت فاطمة اسألهما عن علي قالت ذهب الى رسول الله «ص» فجلست انتظره حتى جاء رسول الله «ص»
ومعه علي وحسن وحسين آخذا كل واحد منهما بيده فأدنى عليا وفاطمة فأجلسهما بين يديه وأجلس
حسنا وحسينا كل واحد منهما على فخذه . ثم لف عليهم ثوبه . اوقال كساءه . ثم تلا انفا يريد الله
ليذهب عنكم الرجس اهل البيت ويطهركم تطهيرا وقال اللهم هؤلاء اهل بيتي فأذهب عنهم الرجس
وطهرهم تطهيرا اهـ وقد اخرج هذا الحديث عن واثلة ايضا كل من ابن جرير في تفسيره الكبير وابن
الندب و ابن أبي شيبة وابن ابى حاتم والطبراني والبيهقي في سننه والحاكم وصححه وغيرهم من حملة الآثار
وحفظه الأخبار : قال النبهاني في صفحة ٧ من كتاب الشرف المريد ما هذا الفظة : وقد ثبت من طرق عديدة
صحيحة أن رسول الله (ص) جاء ومعه علي وفاطمة وحسن وحسين فذا أخذ كل واحد منهما بيد حتى دخل فأدنى
عليا وفاطمة وأجلسهما بين يديه وأجلس حسنا وحسينا كل واحد على فخذه ثم لف عليهم كساء ثم تلا هذه الآية
«انفا يريد الله ليذهب عنكم الرجس اهل البيت ويطهركم تطهيرا» قال النبهاني في قوله أم سلمة فرفت الكساء
لأدخل معهم فجذبته من يدي فقلت وأنا معكم يا رسول الله فقال إنك من ازواج النبي علي خير .

اعداء اهل البيت كعكرمة ومقاتل يصرفون آية الطهارة عن اهلها

فيقول الصلاة يا اهل البيت انما يريد الله ليذهب عنكم الرجس اهل البيت ويطهركم تطهيرا ، وقد استمر على هذا ستة اشهر في رواية انس (١) وعن ابن عباس سبعة اشهر وفي رواية ذكرها النهائي (٢) وغيره ثمانية اشهر ، فصرح الحق عن محضه ، وبدا الصبح لذي عيينة ، لكن حثالة من اعداء اهل البيت ، وصنائع بني أمية ، ودعاة الخوارج ، ذهبوا في صرف الآية عن اهلها كل مذهب فقال بعضهم انها خاصة بنساء النبي (ص) وتشبهوا في ذلك بسياق الآية بالغ عكرمة ومقاتل بن سليمان في الانتصار لهذا الرأي ، والاستدلال بالسياق عليه ، وكان عكرمة ينادي به في الأسواق (٣) تحاملا على اصحاب الكساء ولا عجب فان عكرمة من الدعاة الى عداوة علي والسعاة في تضليل الناس عنه بكل طريق ، فمن يجهل بن بكير قال قدم عكرمة مصر وهو يريد المغرب (قال) : فالخوارج الذين هم في المغرب عنه اخذوا (٤) وعن خالد بن عمران قال كنا في المغرب وعندنا عكرمة في وقت الموسم فقال وددت ان يبدي حربة فاعترض بها من شهد الموسم ميمناً وشمالاً (لبنائه على كفر من عدا الخوارج من اهل القبلة) وعن يعقوب الحضرمي عن جده قال وقف عكرمة على باب المسجد فقال ما فيه الا كافر قال وكان يرى رأي الأباضية * وهم من غلاة الخوارج * وعن ابن المديني كان عكرمة يرى رأي نجدة الحوروي * وكان نجدة من اتد الخوارج عداوة لأمر المؤمنين * وعن مصعب الزبيري كان عكرمة يرى رأي الخوارج وعن عطاء كان عكرمة اباضياً وعن احمد بن حنبل ان عكرمة كان يرى رأي الصفرية * وهم من غلاة الخوارج ايضاً * وحدث

«١» أخرج الامام احمد في صفحة ٢٥٩ من الجزء الثالث من مسنده عن أنس بن مالك ان النبي «ص» كان يمر ببیت فاطمة ستة اشهر اذا خرج الى الفجر فيقول الصلاة يا اهل البيت انما يريد الله ليذهب عنكم الرجس اهل البيت ويطهركم تطهيرا اه . واخرجه الحاكم وصححه والترمذي وحسنه وابن أبي شيبة وابن جرير وابن المنذر وابن مردويه والطبراني وغيرهم عن أنس ايضاً فراجع كتاب رشفة الصادي للإمام أبي بكر بن شهاب الدين العلوي «٢» في صفحة ٨ من الشرف المؤبد . «٣» فيما نقله عنه جماعة كثيرون منهم الواحد في كتابه اسباب النزول وابن حجر في صواعقه . «٤» نقل القاضي الجعافي حيث أتى على ذكر عكرمة في كتاب الوالي ان عكرمة دخل في رأي الحوروية من الخوارج فخرج يدعو اليهم بالمغرب . وعن أبي علي الاهوازي كما في ترجمة عكرمة من معجم ياقوت ان عكرمة كان يرى رأي الخوارج وييل الى استماع الفناء قال وقيل انه كان يكذب على مولاه .

ايوب عن عكرمة انه قال انما انزل الله منشا به القرآن ليضل به ﴿ فانظر الى آرائه ما احشاهما ﴾
وعن ابن ابي شبيب قال سألت محمد بن سيرين عن عكرمة فقال ما يستوي ان يكون من اهل
الجنة ولكنه كذاب . وعن وهيب قال شهدت يحيى بن سعيد الانصاري وايوب فذكرا عكرمة
فقال يحيى هو كذاب . وعن ابن المسيب انه كذب عكرمة ، وعن عبد الله بن الحارث قال
دخلت على علي بن عبد الله بن العباس فاذا عكرمة في وثاق فقلت لا تتقي الله فقال ان هذا
الخبث يكذب على ابي^(١) . وعن ابن المسيب انه قال لموئى له اسم يرد لا تكذب علي كما كذب
عكرمة على ابن عباس . وعن ابن عمر انه قال ذلك ايضا لمولاه نافع . وعن طاوس لو ان عند
عكرمة مولى ابن عباس تقوى من الله وكف من حديثه لشدت اليه المطايا . وعن ابن ذؤيب
رأيت عكرمة وكان غير ثقة . وعن يحيى بن سعيد قال حدثني والله عن ايوب انه ذكر له
ان عكرمة لا يحسن الصلاة فقال ايوب او كان يصلي . وعن محمد بن سعيد كان عكرمة كثير
العلم وليس يخرج بحديثه ويتكلم الناس فيه . وعن مطرق بن عبد الله سمعت ان مالكا يكره
ان يذكر عكرمة ولا يرعى ان يروى عنه . وعن احمد بن حنبل ماعلمت ان مالكا حدث
بشيء لعكرمة الا في مسألة واحدة . وعن سليمان بن معبد السنجي قال مات عكرمة وكثير
عزة في يوم واحد فشهد الناس جنازة كثير وتركو جنازة عكرمة^(٢) . وعن الفضل الشيباني عن
رجل قال رأيت عكرمة قائما في لعب الترد . وعن يزيد بن هارون قدم عكرمة البصرة فأنابه
ايوب ويونس وسليمان فسمع عكرمة صوت غناء فقال اسكتوا ثم قال قاتله الله لقد اجاد . فأما
يونس وسليمان فما عادا اليه الى آخر ما هو مأثور عن هذا الرجل مما يدل على سقوطه فراجع

«١» هذا لفظ الذهبي في ميزان الاعتدال نقلا عن عبد الله بن الحارث . والذي نقله ياقوت
الرومي في ترجمة عكرمة من معجمه عن عبد الله بن الحارث قال دخلت على علي بن عبد الله بن
عباس وعكرمة موثق في باب الكنيف فقلت أنتملون هذا بولاكم فقال ان هذا يكذب على أبي .
ونقل ياقوت في آخر ترجمة عكرمة من معجمه ايضا عن يزيد بن زناد قال دخلت على علي بن عبد
الله بن مسعود وعكرمة مقيد على باب الحبس قلت ما لهذا كذا قال انه يكذب على أبي هـ .
فهو بمقتضى هاتين الروايتين ثارة يكذب على ابن عباس فينكر عليه ابنه ويعزره وتارة يكذب على
ابن مسعود فينكر عليه ولده ويعزره .

«٢» وعن الرازي عن الأصمعي عن نافع المدني نحوه : وعن ابن سلام كما في معجم ياقوت
ان اكثر الناس كانوا في جنازة كثير .

ترجمته في ميزان الاعتدال للذهبي فإن فيها جميع ما نقلناه الآت عنه . علي ان كل من ترجمه كالعسقلاني في مقدمة فتح الباري . وابن خلكان في وفاته ، وباقوت الرومي في ارشاد الأريب الى معرفة الأديب المعروف بمعجم الأديب وغيرهم طعنوا فيه بنحو ما سمعت ولما ذكر الشهرستاني في كتاب الملل والنحل رجال الخوارج كان عكرمة اول رجل عدّه منهم .

واما مقاتل فقد كان عدواً لأمر المؤمنين ايضاً وكان دأبه صرف الفضائل عنه حتى افترض بذلك . قال ابراهيم الحري (كما في ترجمة مقاتل من وفات ابن خلكان) قدم مقاتل ابن سليمان فقال (اطفاء لنور امير المؤمنين) سلوني عما دون العرش فقال له رجل اخبرني من خلق رأس آدم حين حج فبهت . وقال الجوزجاني (كما في ترجمة مقاتل من ميزان الذهبي) كان مقاتل كذاباً جسوراً سمعت ابا الهيثم يقول قدم هاهنا فأسند ظهره الى القبلة وقال سلوني عما دون العرش « قال » وحدثت انه قال مثلها بمكة فقام اليه رجل فقال اخبرني عن النملة ابن امعواها فسكت . ونقل ابن خلكان هذه الحكاية في ترجمة مقاتل من وفاته من طريق سفيان بن عيينه — وكان مقاتل مع ذلك كله من رجال المرجئة وغلاة المشبهة بنص جماعة منهم ابن حزم في صفحة ٢٠٥ من الجزء الرابع من كتابه « الفصل » وعده الشهرستاني في كتاب الملل والنحل من رجال المرجئة ، وقال الامام ابو حنيفة (كما في ترجمة مقاتل من ميزان الاعتدال) افراط بهم في نفي التشبيه حتى قال انه تعالى ليس بشيء وافراط مقاتل في معنى الاثبات حتى جعله مثل خلقه ، وقال ابو حاتم بن حبان البستي * (كما في ترجمة مقاتل من وفات ابن خلكان) * كان مقاتل يأخذ عن اليهود والنصارى علم القرآن الذي يوافق كتبهم وكان مشبهاً يشبه الرب بالخلق (قال) وكان يكذب مع ذلك في الحديث الى آخر ما قاله أئمة الجرح والتعديل فيه ولهم فيه وفي عكرمة كلام اوضح من ذلك في الجرح ، واصرح منه في النضيل والقدح ، لكن المقام لا يسع الاستقصاء ، وهذا القدر كاف لما اردناه من سقوط الرجلين وفساد آرائهما ، وبطلان اقوالهما ، ولا سيما في هذا المقام ، فإنه لا يتظر منها فيه الا ما يقتضيه الوغر والخذل يستوجه الخروج والنصب ولا عجب منها ، وانما الغيب والعجب من اعتمد عليهما ، وهو يعرف كنههما

اما ما تشابه من وقوع الآية في سياق الخطاب مع النساء ، فضليل محض ، وقويه

مجرد ، وإن اظن في تليفقه وتزويقه صاحب نوادر الأصول ، وغيره من اعداء آل الرسول فإنهم لم يألو جهداً في تصويره وتزويره ، ولم يدخروا وسعاً في تقريره وتحريره ، لكن مثلهم في ذلك * كمثل العنكبوت اتخذت بيتاً وإن اوهن البيوت لبنت العنكبوت لو كانوا يعلمون * ولنا في رده وجوه :

الاول أنه اجتهد في مقابل النصوص الصريحة ، والأحاديث المتواترة الصحيحة ، وقد سمعت بعضها

الثاني انها لو كانت خاصة في النساء ، كما يزعم هؤلاء ، لكان الخطاب في الآية بما يصلح للإناث ولقال عز من قائل عنكن ويظهر كن كما في غيرها من آياتهن ، فتذكر ضمير الخطاب فيها دون غيرها من آيات النساء كاف في رد تضليلهم

الثالث أن الكلام البليغ يدخله الاستطراد والاعتراض ، وهو تخال الجملة الاجنبية بين الكلام المتناسق ، كقوله تعالى في حكاية خطاب العزيز لزوجته ، إذ يقول لها (إنه من كيد كن إن كيد كن عظيم يوسف اعرض عن هذا واستغفري لذنبك) فقوله يوسف اعرض عن هذا مستطرد بين خطابه معها كما ترى ، ومثله قوله تعالى (ان الملوك اذا دخلوا قرية افسدوها وجعلوا اعزة اهلها اذلة وكذلك يفعلون واني مرسل اليهم بهدية فناظرة بما يرجع المرسلون) فقوله وكذلك يفعلون مستطرد من جهة الله تعالى ، بين كلام بلقيس — ونحوه قوله عز من قائل (فلا أقسم بمواقع النجوم وانه لقسم لو تعلمون عظيم إنه لقرآن كريم) تقديره فلا أقسم بمواقع النجوم ، إنه لقرآن كريم ، وما بينهما استطراد على استطراد وهذا كثير في الكتاب والسنة وكلام العرب العاربة وغيرهم من البلغاء ،

وآية التطهير من هذا القبيل جاءت مستطردة بين آيات النساء ، فتبين بسبب استطرادها ان خطاب الله لهن بتلك الاوامر والنواهي والنصائح والآداب ، لم يكن إلا لعناية الله تعالى باهل البيت « اعني الخمسة » لئلا ينالهم * ولو من جهنم * لوم ، او ينسب اليهم * ولو بواسطتين * هناة ، او يكون عليهم المناقبات * ولو بسببين * سبيل ، ولولا هذا الاستطراد ما حصلت هذه النكتة الشريفة التي عظمت بهابلاغة الذكر الحكيم ، وكل اعجازه الباهر كما لا يخفى

الرابع أن القرآن لم يترتب في الجمع على حسب ترتيبه في النزول بإجماع المسلمين كافة وعلى هذا فالسياق لا يكفي الأدلة الصحيحة عند تعارضهما ، لعدم الوثوق حينئذ بنزول الآية في ذلك السياق ، ولذا كان الواجب في مقامنا هذا ترك فعوى السياق لو سلم ظهوره بما زعموا والاستسلام لحكم ماسمعت بعضه من الأدلة القاطعة ، والحجج الساطعة ، ولا غرو فإن حمل الآية على ما يخالف سياقاتها غير مناف للبلاغة ، ولا مخل بالإعجاز ، وقد اجمعوا على أنه لا جناح بالمصير إليه إذا قامت قواطع الأدلة عليه

وذهب بعضهم الى ان المراد من اهل البيت في الآية من حرمت عليهم الصدقة . وهم بنو هاشم كافة ، مستدلين على ذلك بما اخرجهم مسلم في باب فضائل علي من صحيحه عن زيد ابن ارقم وقد قيل له من اهل بيته نساؤه قال لا . وايم الله . ان المرأة تكون مع الرجل . العصر من الدهر ، ثم يطلقها فترجع الى ايها قومها — اهل بيته ، الذين حرموا الصدقة بعده اه وانت تعلم ان استدلالهم هذا باطل من وجهين

(أحدهما) انك لو راجعت هذا الحديث من صحيح مسلم تعلم ان زيدا انما سئل عن مراد النبي (ص) بأهل بيته الذين ذكركم في قوله اني تارك فيكم ما ان تمسكتم به لن تضلوا كتاب الله وعترتي اهل بيتي ^(١) فأجاب عن خصوص هذا السؤال بما سمعت ولم يتعرض لبيان المراد بأهل البيت المذكورين في الآية اذ لم يسأل عنهم فكيف ننقل عنه في تفسير الآية ما قاله في تفسير الحديث ، وهل هذا الا كالمغالطة ، ولو سئل زيد عن الآية لأجاب بالصواب كما فعل ابو سعيد الخدري ومجاهد وقتادة وغيرهم وما كان ليخفى عليه حديث الكساء . ولا يخالف في تفسيرها سيد الانبياء (ص) وبالجملة فإن ما نقله مسلم عن زيد خارج عن موضوع مسألتنا هذه ، فالاستدلال به هنا مما لا وجه له

❖ ثانيها ❖ لو فرضنا ان زيدا فسر الآية بما سمعت فإنما هو مفسر لها برأي قد رآه لا تثبت به حجة ولا يقوم به برهان حيث لم ينقل ذلك التفسير عن رسول الله (ص) كما يراه كل من

(١) المراد من اهل بيته هنا مجموعهم من حيث المجموع باعتبار دخول أنفسهم فيهم والقرينة على ذلك اقترانهم بالكتاب الحكيم الذي لا يأتيه الباطل من بين يديه ولا من خلفه وليس المراد من عترته واهل بيته جميعهم على سبيل الاستفراق والشمول لكل فرد فرد منهم وهذا المعنى هو الذي اراده زيد بن ارقم

راجع الحديث في صحيح مسلم فكيف نعارض به الأدلة القاطعة ، والبراهين الساطعة ، وتقديمه على النصوص الصريحة ، والأحاديث المتواترة الصحيحة ، لكننا منينا بقوم لا ينصفون ، فإن الله وإنا إليه راجعون ، وقد اغرب الرازي إذ قال في تفسيره واختلف في أهل البيت والأولى فيهم ما قاله الباقي أنهم كل من يكون من أئمة النبي (ص) من الرجال والنساء والأزواج والأماء والأقارب إلى آخر كلامه الذي نسج فيه على منوال الباقي وخالف به سنة البشير النذير الداعي :

لكم ذكركم أن النبي ورهطه وجيلهم ذخري إذا التمس الذخر

جعلت هواي الفاطميين زلفة إلى خالقي مادمت أودام لي عمر

وذهب قوم إلى أن الآية شاملة للزوجات ولأصحاب الكساء ، جمعاً بين الأدلة وظاهر السياق - وورده أولاً ماسمعة من كلامنا في السياق فراجعها ، وثانياً منع أم سلمة من الدخول تحت الكساء ، فإنه أقوم دليل على خروج النساء ، وثالثاً لو كان غير علي وفاطمة وابنيهما مراداً لقال (ص) حين جللهم بالكساء اللهم هؤلاء من أهل بيتي لكنه قصر أهل بيته عليهم وحصرهم فيهم فقال اللهم هؤلاء أهل بيتي وخاصتي فأذهب عنهم الرجس وطهرهم تطهيرا . وفي رواية ذكرها ابن حجر في صواعقه : أنا حرب لمن حاربهم وسلم لمن سالمهم وعدو لمن عاداهم . وأخرج أحمد بن حنبل من حديث أم سلمة في صفحة ٢٩٦ من الجزء السادس من مسنده قالت بينما رسول الله (ص) في بيتي يوماً إذ قالت الخادم إن علياً وفاطمة بالسدة قالت فقال لي قومي فتنجي لي عن أهل بيتي قالت فقمت فتنجيت في البيت قريباً فدخل علي وفاطمة ومعهما الحسن والحسين وهما صبيان صغيران فأخذ الصبيين فوضعهما في حجره فقبلهما واعتنق علياً بإحدى يديه وفاطمة باليد الأخرى فقبل فاطمة وقبل علياً فأغدغ عليهم خميصه سوداء فقال اللهم إليك لا إلى النار أنا وأهل بيتي الحديث (١) وهو « كما ترى » ظاهر في حصر أهل بيته فيهم عليهم السلام ، فهل حبابهم (ص) بكسائه أو آثرهم من تلقاء نفسه بما سمعت من دعائه وثنائه ، أو ضل وغوى إذ قال أنزلت هذه الآية في خمسة في وفي علي والحسن والحسين وفاطمة . أو نطق عن الهوى إذ كان يقف كل يوم على باب علي وفاطمة عند خروجه إلى الفجر فيقول الصلاة يا أهل البيت إنما يريد الله ليذهب عنكم الرجس

اهل البيت ويظهر كم تطهيرا اوهجر والعاذ بالله حين قال لأم سلمة قومي فتنجي لي عن اهل بيتي = كلا والله * ما ضل صاحبكم وما غوى وما ينطق عن الهوى ان هو الا وحي يوحى علمه شديد القوى * والله در الامام ابي بكر بن شهاب الدين حيث قال في هذا المقام من كتابه * رشفة الصادي * :

دعوا كل قول غير قول محمد فعند بزوغ الشمس ينطمس النجم

تنبيهان

* احدهما * ان الآية دلت على عصمة الخمسة لأب الرجس فيها عبارة عن الذنوب كما في الكشف وغيره ، وقد تصدرت بأداة الحصر وهي . انما . فأفادت ان ارادة الله تعالى في امرهم مقصورة على اذهاب الذنوب عنهم ، وتطهيرهم منها وهذا كنه العصمة وحقيقتها (١)

* ثانيهما * أنها دلت بالالتزام على امامة امير المؤمنين لأنه ادعى الخلافة لنفسه وادعاهاله الحسنان وفاطمة ولا يكونون كاذبين لأن الكذب من الرجس الذي اذهب الله عنهم وطهرهم منه تطهيرا

(١) اورد التنبيهاني في اول كتابه * الشرف المريد * هذه الآية فنقل عن جماعة من الأعلام ما يدل على انهم قد فهموا منها عصمة اهلها عليهم السلام ، واليك ما نقله بعين لفظه قال : - قال الامام ابو جعفر محمد بن جريّر الطبري في تفسيره يقول الله تعالى انما يريد الله ليذهب عنكم السوء والفتنة يا اهل محمد ويظهركم من الدنس الذي يكون في معاصي الله تطهيرا (قال) وروى عن ابي زيد ان الرجس هاهنا الشيطان (قال) وذكر أي الطبري بمنده الى سعيد بن قتادة انه قال قوله انما يريد الله ليذهب عنكم الرجس اهل البيت ويظهركم تطهيرا فهم اهل بيت طهرهم الله من السوء وخصهم برحمته منه (قال) وقال ابن عطية والرجس اسم يقع على الاثم والعذاب وعلى النجاسات والافتقار فاذهب الله جميع ذلك عن اهل البيت (قال) وقال الامام النووي قيل هو الشك وقيل العذاب وقيل الاثم : قال الأزهري الرجس اسم لكل مستقذر من عمل وغيره . وفسر الشيخ محيي الدين بن العربي لفظ الرجس في الباب ٢٩ من فتوحاته بكل ما يشين واليك عبارته (قال) وقد ذكر النبي «ص» قد طهره الله واهل بيته تطهيرا وذهب عنهم الرجس وهو كل ما يشينهم فإن الرجس هو القدر عند العرب هكذا حكى الفراء الى آخر كلامه .

(الفصل الثالث)

في آية المودة وهي قوله تبارك وتعالى في آل حم الشورى « قل لا أسألكم عليه اجرا إلا المودة في القربى »^(١) ومن يقترب حسنة نزلت فيها حسناً إن الله غفور شكور أم يقولون افترى على الله كذباً

اجمع اهل البيت ، وتصافق اولياؤهم في كل خلف . على ان القربى هنا انما هم علي وفاطمة وابناهما . وان الحسنة في الآية انما هي مودتهم ، وان الله تعالى غفور شكور لأهل ولايتهم ، وهذا عندنا من الصروريات المفروغ عنها ، وفيه صحاح متواترة عن أئمة العترة الطاهرة ، واليك ماهو مأثور عن غيرهم ، اخرج احمد والطبراني والحاكم وابن ابي حاتم عن ابن عباس « كما نص عليه ابن حجر في تفسير الآية ١٤ من الآيات التي اوردناها في الفصل الأول من الباب ١١ من صواعقه قال : لما نزلت هذه الآية قالوا يا رسول الله من قربتك هؤلاء الذين وجبت علينا مودتهم قال (ص) علي وفاطمة وابناهما اه . وهذا الحديث اخرجه عن ابن عباس ايضاً ابن المنذر وابن مردويه^(٢) والمقرئزي^(٣) والبقوي والعليني في تفاسيرهم والجلال السيوطي^(٤) في دره المنثور . والحافظ ابو نعيم في حليته ، والحموي في الشافي في فرائده . وغيرهم من المفسرين والمحدثين وارسله الزمخشري في كشفه واستدل على اعتباره بروايات رواها في الكشف عن رسول الله (ص) ، فمنها ما روي عن علي قال شكوت الى رسول الله (ص) حسد الناس لي فقال اما ترضى ان تكون رابع اربعة اول من يدخل الجنة انا وانت والحسن والحسين . ومنها قوله (ص) حرمت الجنة على من ظلم اهل

(١) القربى مصدر كالزنى والبشرى وهي بمعنى القرابة والاستثناء هنا متصل والمعنى لا أسألكم على اداء الرسالة شيئاً من الاجر الا ان تودوا قرابتي فهو على حد قول القائل : ولا عيب فيهم غير أن سيفهم بهن فلول من قواع الكتائب ويجوز ان يكون الاستثناء منقطعا اي لا أسألكم عليه اجرا قط ولكن أسألكم ان تودوا قرابتي وكيف كان فودتهم فريضة . (٢) فيما نقله عنه النبهاني في اربعينه (٣) فيما نقله النبهاني عنه في الشرف الموبد (٤) فيما نقله عنه في الشرف الموبد

يبقي وآذاني في عترتي . ومنها قول رسول الله «ص» من مات على حب آل محمد مات شهيداً^(١١) الا ومن مات على حب آل محمد مات مغفوراً له، الا ومن مات على حب آل محمد مات تائباً، الا ومن مات على حب آل محمد مات مؤمناً مستكمل الإيمان، الا ومن مات على حب آل محمد بشره ملك الموت بالجنة ثم متكر ونكبر، الا ومن مات على حب آل محمد يزف الى الجنة كما تزف العروس الى بيت زوجها، الا ومن مات على حب آل محمد فتح له في قبره بابان الى الجنة، الا ومن مات على حب آل محمد جعل الله قبره مزار ملائكة الرحمة، الا ومن مات على حب آل محمد مات على السنة والجماعة، الا ومن مات على بغض آل محمد مات كافراً، الا ومن مات على بغض آل محمد جاء يوم القيامة مكتوباً بين عينيه آيس من رحمة الله، الحديث: واخرجه الإمام الثعلبي في تفسيره الكبير عن جرير بن عبد الله البجلي واورده غير واحد من المحدثين والمفسرين ومولني المناقب . وانت تعلم ان هذه المنزلة السامية انما ثبتت لهم من الله تعالى لأنهم خلفاؤه في ارضه . واولياؤه في بسطه وقبضه . وحججه البالغة . ومناهل شرائعه السائغة . وامناؤه بعد النبي «ص» على وحيه . وسفراؤه في امره ونهيه . فالحجب لهم بسبب ذلك محب لله . والمبغض لهم مبغض لله . ومن هنا قال فيهم الفرزدق :

من معشر حبه دين وبغضهم كفروا قريهم منجى ومعتصم
ان عد اهل التقى كانوا أئمتهم او قبل من خيرا هل الارض قليل هم

واخرج الحاكم «كما في تفسير هذه الآية من مجمع البيان» بالإسناد الى ابي امامة الباهلي قال : قال رسول الله «ص» ان الله تعالى خالق الانبياء من اشجار شتى وخلقنا انا وعلي من شجرة واحدة فأنا اصلها وعلي فرعها وفاطمة لقاحها والحسن والحسين ثمارها واشياعنا اوراقها فمن تعلق بغصن من اغصانها نجا . ومن زاع عنها هوى . ولو ان عبداً عبد الله الف عام

«١٢» المراد من آل محمد في هذا الحديث ونحوه مجموعهم من حيث المجموع باعتبار أئمتهم الذين هم خلفاء رسول الله «ص» وأوصياؤه ووارثو حكمه وأولياؤه وهم الثقل الذي قرنه بالقرآن ونص على أنها لا يفتقدان فلا يضل من تمسك بهما ولا يهتدي من اعرض عن احدهما وليس المراد هنا من الالجميعهم على سبيل الاستراق والشمول لكل فرد فرد لأن هذه المرتبة السامية لأولياء الله خاصة . نعم تجب محبة جميع أهل بيته وكافة ذريته لانتسابهم اليه صلى الله عليه وآله وسلم وفي ذلك تحصل الرائي لله تعالى والشاعة من رسوله صلى الله عليه وآله

ثم الف عام ثم الف عام حتى يصير كالشئ البالي وهو لا يحسن كبه الله على منخره في النار .
ثم تلا قل لا أسألكم عليه اجراً الا المودة في القربى اه . واخرج ابو الشيخ وغيره * كما
في الصواعق وغيرها * عن علي (ع) فينا في آل حم آية لا يحفظ مودتنا الا كل مؤمن ثم
قرأ قل لا أسألكم عليه اجراً الا المودة في القربى ومن يقترف حسنة نزد له فيها حسنا ان الله
غفور شكور . والى هذا اشار الكمي بقوله :

وجدنا لكم في آل حم آية تأولها منا تقي ومعرب

واخرج البزار والطبراني وغيرهما * كما في الصواعق وغيرها * عن الامام ابي محمد
الحسن السبط المجتبى (ع) بطرق مختلفة انه خطب خطبة قال فيها . وأنا من اهل البيت الذين
افترض الله عز وجل مودتهم وموالاتهم فقال فيما انزل على محمد (ص) قل لا أسألكم عليه
اجراً الا المودة في القربى ومن يقترف حسنة نزد له فيها حسنا (قال) واقراف الحسنة مودتنا
اهل البيت اه . واخرج الطبراني (كما في الصواعق وغيرها) عن الامام زين العابدين علي بن
الحسين عليهما السلام انه لما اقيم (بأبي وامي) اسيراً على درج دمشق قال له بعض جفاة اهل
الشام الحمد لله الذي قتلكم ، فقال له اما قرأت ، قل لا أسألكم عليه اجراً الا المودة في
القربى (١) قال واتم هم قال نعم اه . واخرج احمد بن حنبل * كما في الصواعق ايضاً *
عن ابن عباس في قوله تعالى ومن يقترف حسنة نزد له فيها حسنا قال هي المودة لا آل محمد
واخرجه ابن ابي حاتم « كما في الشرف المؤبد » (٢) عن ابن عباس ايضاً وعن ابي حمزة الثمالي
في تفسيره عن ابن عباس انه حين استحكم الاسلام بعد الهجرة قالت الأنصار تأتي رسول الله
فنقول له قد تعروك امور فهذه اموالنا تحكم فيها كيف شئت فأتوه بذلك فنزلت الآية فقرأها
عليهم وقال تودون قرابتي من بعدي فخرجوا مساهدين لقوله . وقال المناقبون ان هذا لشيء
افتراه في مجلسه اراد به ان يذل لنا لقربائه من بعده فنزلت ام يقولون اخترى على الله كذباً
الحديث . وقد اخرج الثعلبي والبخاري * كما في الصواعق * عن ابن عباس ايضاً مثله .
قاتل الله الحسد يورد اهله الدرك الأسفل من النار . انظر كيف خرج هؤلاء من الدين
وكذبوا (حسداً لأولياء الله) نبههم وهو الصادق الامين فانزل الله تعالى في نفاقهم قرآناً

(١) ورواه النبهاني في القصد الثالث من كتابه الشرف المؤبد عن السدي عن أبي الديلم

(٢) راجع منه صفحة ٩٥

يملأه المسلمون أثناء الليل واطراف النهار— ومع ذلك فإن بذرة اهل النفاق والحسد قد اجذرت بتعاهد اولي السلطة لها (من بني امية وغيرهم) بما يستوجب نوحها ، وجمهور المسلمين غافلون ، فالتبس الأمر ، ووقعت الشبهة — وانما دخل البلاء باعتماد الجمهور على كل من كان في الصدر الأول ، وبنائهم على عدالة كل فرد فرد ممن كانت له صفة ، مع ما يتلونه في الكتاب والسنة من شؤون المنافقين ^(١) وتربصهم الدوائر بسيد النبيين والمرسلين (ص) واشتد البلاء بالمنع من الخوض في تلك الأحوال . وسد باب البحث عن حقائق اولئك الرجال فضيعوا على انفسهم كثيراً من الحقائق . وربما نسجوا (من حيث لا يقصدون) على منوال كل منافق . ولذلك اختلفوا في هذه الآية ، مع ما سمعت بعضه من النصوص الجلية في نزولها بمودة العرة الزكية ، والذي عرفناه من اقوال المخالفين اربعة مذاهب :

الاول ان الله تعالى امر نبيه (ص) أن يقول لمشركي قريش لا اسألكم عليه اجراً الا المودة في القربى ، يعني الا أن تودوني في قرابتي منكم . وتصلوا الرحم التي بيني وبينكم — وهذا مردود بوجوه « أحدها » ان الآية مدنية كما سمعته قريباً عن تفسيري البغوي والثعلبي ، وستمعه عن غيرهم ايضاً ، فأين مشركو قريش عنها ، « ثانيها » ان سبب نزولها بحكم ما سمعته وما ستمعه من الأخبار ، انما هو عرض الانصار اموالهم على رسول الله (ص) ، او مفاخرتهم لبني هاشم ، فيكون الخطاب معهم ، لا مع مشركي قريش « ثالثها » انه لا يصح ان يكون الخطاب مع المشركين اذ يقبح من الحكيم ان يطلب الأجر على اداء الرسالة ممن كفر بها . وبلغ الغاية في جحودها وتكذيبها . وانما يحسن ذلك من آمن بها . وعدّها نعمة عليه « رابعها » أن هذا القول مخالف لما سمعته من النص على انها نزلت في مودة علي وفاطمة وبنائهما

(١) وحسبهم من الكتاب سورة التوبة والاحزاب : فإن فيهما الذكرى لأولي الالباب . (ومن أهل المدينة مردوا على النفاق لا تعلمهم نحن نعلمهم) ونهايك من السنة باب الخوض من كتاب الرقاق من صحيح البخاري وباب قوله تعالى واتخذ الله ابراهيم خليلاً وهو في كتاب بدء الخلق من الصحيح المذكور ايضاً وما اخرجاه احمد بن حنبل في آخر الجزء الخامس من مسنده عن أبي الطيفل فراجع . (وما محمد إلا رسول قد خلت من قبله الرسل أفان مات او قتل انقلبتم على اعقابكم ومن ينقلب على عقبيه فلن يضر الله شيئاً وسيجزى الله الشاكرين) .

« خامسها » أنه إنما هو قول عكرمة وتبعه فيه جماعة من صنائع بني أمية واعداه اهل البيت كما كنا اوضحناه في كتابنا سبيل المؤمنين ، وهؤلاء لا تقبل اقوالهم ولا سببا في مثل المقام وقد عرفت أن عكرمة من دعاة الخوارج ، وكذبة المحدثين ، كما بيناه في الفصل السابق — واخطأ من نسب هذا القول الى ابن عباس ، إعتدالاً على خبر رواه البخاري في باب قوله الا المودة في القربى من كتاب تفسير القرآن من صحيحه ، عن محمد بن بشار ، عن محمد ابن جعفر ، وهما ضعيفان بإجماع الامامية ، وواقفهم يحيى بن معين — كما في ميزان الاعتدال — على تضعيف محمد بن بشار ، بل كذبه الفلاس فراجع — وكيف يقول ابن عباس في تفسير القربى غير الذي قلناه ، مع ماسمعه من الأحاديث الثابتة عنه في تفسير القربى بعلي وفاطمة وابنائهما وتفسير الحسنه بمودتهم .

الثاني من مذاهب المخالفين في تفسير الآية أن معناها : قل لا اسألكم عليه اجراً لأن تودوا القربى من الله عزوجل بالأعمال الصالحة .

الثالث أن معناها إلا أن تودوا قربانكم وتصلوا ارحامكم — وانت تعلم ان اصحاب هذه الأقاويل . ما ارادوا بها غير التعمية والتضليل . وحسبهم في ردّها انها في مقابل النص والدليل وحسبنا الله ونعم الوكيل . نعم المولى ونعم النصير

الرابع ان الآية منسوخة بقوله تعالى (في سورة سبا) = قل ما سألتكم عليه من اجر فهو لكم = وهذا من أغرب الأقاويل ، واعجب الأباطيل . لأن وجوب مودة القربى بكل المعاني مستمر الى يوم القيام . بحكم الضرورة من دين الاسلام . فما معنى هذا النسخ يامسلمون . على أنه لا تنافي بين الآيتين ، لتكونا من قبيل الناسخ والمنسوخ ، فإن معنى آية الشورى لا اسألكم على اداء رسالتي شيئاً من الأجر الا مودة قرباتي . ومعنى آية سبا اني ما سألتكم على اداء رسالتي شيئاً من عرض الدنيا . والنسب طلبته منكم في سورة الشورى اجرأ عليه من مودة قرباتي فإنما هو لكم لاني لأن قرباتي حجج الله البالغة لديكم . ونعمه السابغة عليكم . وهم أمان اهل الأرض . وباب حطة . وسفينة نجاة هذه الامة . وهم كالقرآن الحكيم فمودتهم لازمة لكم ، ومنافعها انما هي عائدة عليكم ، — فارجع البصر هداك الله ، وأمعن النظر في

الآيتين ، وهما قوله تعالى (قل لا اسألكم عليه اجراً الا المودة في القربى) وقوله سبحانه (قل ما سألتكم عليه من اجر فهو لكم) تجد الثانية مؤكدة لمفاد الأولى ومشوقة اليه كما لا يخفى .
 بقي للقوم اعتراضان « احدهما انهم قالوا لو اراد الله من الآية مودة القربى ، لقال :
 الا مودة القربى . او الا المودة للقربى . — والجواب أن هذا تغافل عما لا يفطن عنه ذو حظ
 من فهم . وتجاهل بما لا يحمله الخبير بمواقع الكلام . لأن الاضافة واللام هنا لا يفيدان ما افادته
 في . من المبالغة بمودة القربى ^(١) . يجعلهم موضع الود والموالات كما يعلمه جهاذة الكلام العربي
 ويشهد به أئمة البلاغة . قال الزمخشري في كشافه بعد تفسير القربى بن ذكرناهم عليهم السلام
 فإن قلت فلما قيل الا مودة القربى . او الا المودة للقربى وما معنى قوله الا المودة في القربى
 قلت جعلوا مكاناً للمودة ومقرراً لها . كقولك لي في آل فلان مودة . ولي فيهم هو
 وحب شديد . تريد أحبهم وهم مكان حبي ومحل ، وليست في بصلة المودة كاللام اذا قلت
 الا المودة للقربى . إنما هي متعلقة بمحذوف . تعلق الظرف به ، في قولك المال في الكس
 وتقديره الا المودة ثابتة في القربى ، ومتسكنة فيه ، هذا كلام الزمخشري بعين لفظه والله
 دره ما اوفر نصيبه من الإحاطة بالأسرار التي لا تنهاى البلاغة ولا يشد الإعجاز الا بها —
 « ثانيهما » أنهم قالوا هذه الآية في سورة الشورى . وهي مكية ، والحسنان ولدا في المدينة
 فلا يمكن ارادتهما منها — والجواب ان هذه الآية وما بعدها الى آخر ثلاث آيات مدنية قطعاً
 بحكم الأخبار المتظافرة من طريق العترة الطاهرة . وقد روى ذلك صاحب مجمع البيان
 عن ابن عباس وقتادة ، ويدل عليه ما سمعته قريباً عن ابي حمزة الثمالي وتفسيره الثعلبي
 والبقوي ، وحسبك ما ذكره الإمام الواحدى في كتابه (اسباب النزول) حيث قال : قال
 ابن عباس لما قدم رسول الله (ص) المدينة ، كانت تنوبه نواصب وحقوق ، وليس في يده
 لذلك سعة ، فقال الأنصار ، إن هذا الرجل قد هلك الله به . وهو ابن اختكم ، وتنوبه نواصب
 وحقوق . وليس في يده لذلك سعة ، فاجعوا له من اموالكم ما لا يضركم فأتوه به ، ليعينه
 على ما ينوبه ففعلوا ثم أتوه به . فقالوا يا رسول الله إنك ابن اختنا وقد هدانا الله تعالى على يديك

(١) قال التبراني حيث أورد الآية في الشرف المؤيد القربى مصدر بمعنى القرابة وهو على

تقدير مضاف اي ذوي القربى يعني الأقرباء . (قال) وعبر بفي ولم يعبر باللام لأن الظرفية ابغ
 وأكد للمودة اه

وتتوبك نواب وحقوق وليس لك سعة . فرأينا ان نجتمع لك من اموالنا فتأتيك به فتستعين على ما ينوبك وهو هذا . فنزلت قل لا اسألكم عليه اجراً الا المودة في الترتين اه . وهذا الحديث موجود ايضاً في الكشف وغيره من التفاسير المعتبرة والكتب المؤلفة في اسباب النزول - وفي الكشف وغيره رواية اخرى في سبب نزولها ، جاء فيها أن الأنصار فآخروا بعض بني هاشم ، فعاتبهم النبي (ص) بذلك ، فبحثوا على الركب ، وقالوا اموالنا وما في ايدينا لله ولرسوله ، فنزلت الآية فقرأها عليهم - ليست هذه الأخبار كلها صريحة بنزول الآية في المدينة ، وأن المخاطبين فيها إنما هم الأنصار ، ولا ينافي ذلك كونه في سورة مكية ، لأن ترتيب الكتاب العزيز في الجمع ليس على حسب ترتيبه في النزول ، إجماعاً وقولاً واحداً ^(١) . ومن ثمة كان اغلب السور المكية لا يخلو من آيات مدنية ، وكذلك اكثر السور المدنية لا يخلو من آيات مكية ، بحكم أئمة السلف والخلف من الفريقين ^(٢) . ووصف الصورة بكونها مكية أو مدنية تابع لأغلب آياتها . كما صرح به أئمة هذا الفن من اهل المذاهب كلها = على انه لا مانع

(١) ألا ترى أن الأغلب من أواخره مكِّي ، والأكثر من أوائله مدني ، فلو كان مرتباً على حسب نزوله لوجب تقديم بعض ما أخر وتأخير بعض ما قدم ، ولكانت سورة العلق في أوائله وسورة براءة في آخره ، بناء على ما رواه البخاري عن سليمان بن حوب عن شعبة ، ورواه مسلم عن يندار عن غندر عن شعبة ايضاً ، ولكانت آخر آية من آياته قوله تعالى وانقروا يوماً ترجعون فيه إلى الله . أو آخر آية من سورة النساء . أو قوله تعالى لقد جاءكم رسول من أنفسكم الآية . كما لا يخفى على من راجع الكتب المؤلفة في هذا الموضوع .

(٢) فراجع (إن شئت التفصيل) أوائل السور من مجمع البيان في تفسير قرآن ، او من تفسير الطبري والرازي الكبيرين ، او من الكشف ، او اول كل من المائدة ، والاعراف ، والرعد ، والاسراء ، والكهف ، ومريم ، والحج ، والشعراء ، والقصاص ، والروم ، ولقمان ، وسبأ ، والزمر ، والرحم ، والدخان ، والرحمن ، والمجادلة ، من كتاب تفسير القرآن من إرشاد الساري ، في شرح صحيح البخاري ، وسائر المؤلفات في هذا الموضوع ، وبعد التتبع قل لي كيف النفي المعتضون صحاح الأخبار المنسوبة للقريبي بإقتضائه ، وصرفوا الآية عن أهلها بمجرد كونها في سورة يقال عنها مكية ، ومن أوحى إليهم أنها ليست كأغلب المكيات ، وصفت بهذا الوصف باعتبار الغلبة (إن يتبعون إلا الظن وما تهوى الأنفس وقد جاءهم من ربهم الهدى)

من تناول الآية الكريمة للحسين (ع) حتى لو فرضنا نزولها بكفة ، قبل ولادتهما . لأن المودة فيها غير مقصورة على من كان من القرى موجوداً حين نزولها . بل هي ثابتة فيهم . وهم على الإطلاق مكانها كما سمعت - وبناء على هذا تكون الآية نظير قوله تعالى (يوصيكم الله في أولادكم) أتري أحداً من المسلمين قصر هذه الوصية على من كان موجوداً من الأولاد حين نزولها . كلا بل لم يتوهم ذلك ابن اثني . فليت شعري ما الفرق بين الآيتين .

واما ما سمعته من قول النبي (ص) في تفسير القرى هم علي وفاطمة وابناهما . فيجوز أن يكون متأخراً عن نزولها . أو انه خبر من الله عزوجل بالقب فيكون من اعلام النبوة . ولا غرو فقد اخبر عن خلفائه وانهم اثنا عشر واخبر عن يوم الجمل وکلاب الحوآب وعن الفتنة الباغية ، قتالها ، عمارة وعن الذين مرقوا من الدين كما يرق السهم من الرمية وعن الناكثين والقاسطين والمارقين وعن الضعائن لعل في نفوس قوم وانهم لا يبدونها له إلا بعد فقدته وعن اشقى الآخرين وضربه سيد الوصيين بالسيف على هامته وان شبيته الكريمة تخضب من دم رأسه وعن حال بضته الزهراء من بعده وانها اول اهل بيته لحوقاً به وعن محنة الحسن والذعاف الذي تجرده وعن مصائب سيد الشهداء في طف كربلاء وعما لقيه اهل بيته من الأثرة والبلاء والذل والتشريد والتطريد في البلاد وعن ولادة الجور الذين يملكون من بعده امر هذه الأمة وعن نوائف بني أمية وبني مروان وان مدتهم تكون الف شهر وعن بني العباس وملكهم وعن فتنة نجد وطلوع قرن الشيطان منها الى مالا يحصى من إخباره عن الله ، والبلغيات وقد رأتها الأمة بعد ذلك مثل فلق الصبح فعلم الله الأزل الذي وسع كل شيء قبل ان يكون شيء لا يضيق عن تولد الحسين من علي وفاطمة قبل ان يخاقهما تبارك وتعالى وليس على الله بعزيز أن يبشر بهما نبيه (ص) ويفترض مودتهما على الأمة قبل ولادتهما كرامتهما عليه وقرب منزلتهما منه سبحانه وتعالى كما بشر الله آدم ونوحا و ابراهيم وموسى وعيسى وسائر النبيين والمرسلين بحمد (ص) وعالمهم اجمعين . وعرفهم جلالة قدره . وعظم شأنه . فقاموا به . ونجسوا لفضله - ونحن مهما شككنا فلا نشك في أن العترة والكتاب ثقلا رسول الله الاذان لا يضل من تمسك بهما وأن كلا منهما يفرغ عن الآخر لأنهما ان يفرقا حتى يردا عليه الحوض . وقد توارثت الأخبار عنهم في تفسير القرى بما ذكرناه . وناهيك بذلك حجة علي ما قلناه على أن تفسير القرى هنا بعلي وفاطمة وابناهما هو الذي ذهب اليه جماهير اهل السنة

وقطعت به أكابرهم ^(١) وحسبك قول امام الخلف منهم والسلف ، محمد بن ادریس الشافعي رحمه الله :

(٢) بأهل بيت رسول الله حبكم
كفأك من عظيم القدر انكم
فرض من الله في القرآن انزله
من لم يصل عليكم لاصلاة له
وقول الشيخ ابن العربي :

رأيت ولائي آل طه فريضة
فما طلب المبعوث اجراً على الهدى
على رغم اهل البعيدورثني القربى
بتبليغه الا المودة في القربى
وقال المعاصر النبهاني :

آل طه يا آل خير نبي
أذهب الله عنكم الرجس اهل الـ
جدكم خيرة وانتم خيار
بيت قدماً فأنتم الأ طهار
لم يسـل جدكم على الدين أجراً
غیرود القربى ونعم الا اجار

وحيث ثبت هذا عن أئمة السنة ، وجاهير الأمة ، فلا مبالاة إذن بمخالفة من خالف ولا بمجازفة من جازف ، من اشار النبهاني اليهم في كتابه (الشرف الموبد) حيث ذكر بعضهم في خطبة الكتاب ، فقال : ومن هذا القبيل ما وقع في عصرنا في القسطنطينية سنة سبع وتسعين ومائتين والف هجرية ، من قوم جهال غرقوا من احوال البغضاء لآل محمد في احوال فأخذوا يتأولون بجعلهم ما ورد من الآيات والأخبار في فضل اهل بيت النبوة ، ومعدن الرسالة ، ومهبط الوحي ، ومنبع الحكمة ، ويخرجونها عن ظواهرها بأفهامهم السقيمة ، وآرائهم الذميمة ، ومع ذلك فقد زعموا انهم لأهل البيت من اهل المحبة والوداد ، ولم يعلموا انهم هائمون من الخذلان في كل واد ، الى آخر مقال فيهم ، وفيمن نسجوا على منوالهم ، ممن تقدمهم فراجع — وقال في المقصد الثالث من الكتاب المذكور ، أفقد رأينا من إذا سمع بذكر مزية امتاز بها اهل البيت ، او منقبة اسندت اليهم ، ووصفوا بها من الله تعالى ، ورسوله (ص) او السلف الصالح

(١) كما صرح به غير واحد من الأعلام كالسيد الإمام أبي بكر بن شهاب الدين في كتابه رشة الصادي .

(٢) البيتان الأولان نسبهما الى الإمام الشافعي ابن حجر في صواعقه ، والنبهاني في شرفه ، وهما مشهوران عنه منتشران سائران ، وقد نسب البيتين الأخيرين إلى ابن العربي صاحب الصواعق وغيره .

او علماء الامة ، او اوليائها ، يقطب وجهه ، ويتغير خاقه ، ويود بلسان حاله ، أن تلك المزة لم تكن لهم ، وقد يتكلف الاقاويل الواهية ، والاخبار الموضوعة ، والآثار المصنوعة ، ليطفى بها نور الله ، والله متم نوره ولو كره الكافرون . هذا كلامه بعين لفظه (والحق ينطق منصفاً وعينداً) .

نسأل الله الهداية والتوفيق ، لنا ولجميع المسلمين بمنه وكرمه ، انه ارحم الراحمين .

(الفصل الرابع)

في آيات الابرار ، وهي قوله عز اسمه في سورة الدهر (إن الابرار يشربون من كأس كان مزاجها كافورا عينا يشرب بها عباد الله يفجرونها تفجيروا يوفون بالندى الى آخر السورة اجمع اولياء اهل البيت (تبعاً لكافة أئمتهم عليهم السلام) على نزولها في علي وفاطمة والحسن والحسين وصحاحهم في ذلك متواترة ، من طريق العترة الطاهرة ، وهذا عندهم من الضروريات التي لا يجهلها منهم احد ، وقد اخرج عن ابن عباس جماعة من اعلام غيرهم ، كالإمام الواحدي في كتابه البسيط ، والإمام أبي اسحاق الثعلبي في تفسيره الكبير ، والإمام أبي المؤيد موفق بن احمد في كتاب الفضائل ، وغير واحد من الحفظة واهل الضبط ، واليك ما ذكره الزمخشري في تفسير السورة من الكشف بعين لفظه ، قال : وعن ابن عباس (رض) أن الحسن والحسين مرضا فعادها رسول الله (ص) في ناس معه ، فقالوا يا ابا الحسن لو نذرت علي ولديك ، فنذر علي وفاطمة وفضة جارية لهما إن برئنا مما بهما أن يصوموا ثلاثة ايام ، ففشيوا ما معهم شي ، فاستقرض علي من شمعون الخيرى اليهودي ثلاثة أصوع من شعير ، فطحنت فاطمة صاعاً واختبرت خمسة اقراص على عدهم ، فوضعوها بين ايديهم ليقطروا ، فوقف عليهم سائل فقال ، السلام عليكم اهل بيت محمد ، مسكين من مساكين المسلمين اطعموني اطعمكم الله من موائد الجنة ، فأثروه وباتوا لم يذوقوا الا الماء ، واصبحوا صايماً ، فلما امسوا ووضوا الطعام بين ايديهم ، وقف عليهم يتيم فأثروه ، ووقف عليهم اسير في الثالثة ففعلوا مثل ذلك فلما أصبحوا اخذ علي (رض) بيد الحسن والحسين ، واقلبا الى رسول الله (ص) فلما ابصرهم وهم يرتعشون كالغراخ من شدة الجوع ، قال ما اشد ما يسووني ما ارى بكم ، وقام فانطلق معهم فرأى فاطمة في محرابها ، قد التصق بطنها بظهرها ، وغارت عيناها ، فساء ذلك ، فنزل جبرائيل

عليه السلام وقال خذها يا محمد ، هناك الله في أهل بيتك فأقرأه السورة اه .
ونحن لا حاجة بنا إلى تضييع الوقت في إخراج أسانيد هذا الحديث وطرقه إلى ابن عباس
ومجاهد ، وإبي صالح ، وعطاء وغيرهم ، ولا إلى ذكر من أخرجه من حفاظ الحديث ، وأئمة
التفسير ، بعد تواتره عن أئمة الأبرار ، وكونه مما لا ريب فيه = وإنما نشير إلى بعض ما تضمنته
تلك الآيات البينات من أسرار البلاغة ، لينتبه أولو الأبواب (وتعيها اذنبوا عهده) :

إِنَّ علماء البيان ، وسائر أهل اللسان ، لا يرتابون في أن الجمع المحلى بلام التعريف
حقيقة في العموم ، وهذا مما لا يختلف فيه اثنان من أهل العربية ، وانت تعلم أن لفظ الأبرار
في الآية جمع بر - أوبراء على باللام كما ترى ، فظهوره في الشمول والاستغراق مما لا ريب فيه
وإنما أطلق على علي وفاطمة والحسين ، تبياناً لكونهم أكمل الأبرار ، وأذاً بأنهم أفضل
الاختيار ، وبرهاناً على أنهم صفوة الصفوة ، وحجة على أنهم خيرة الخيرة ، فما عسى أن يقول
الغائلون في عظيم برهم ، أو يصف الواصفون سمو قدرهم ، وأي مدحة توازن مدحة الفرقان
وأي ثناء يكافئ ثناء الذكر الحكيم ، وأي عبارة فاضلة شريفة مقدسة تكافئ قول الله تعالى
فيهم « ان الأبرار » علياً وفاطمة والحسن والحسين « يشربون » الشراب الطيب الطاهر ، يوم العطش
الأكبر « من كأس » هي الزجاجاة إذا كان فيها الشراب ، ويسمى الشراب نفسه كأساً أيضاً
وقد وصفها بقوله عز من قائل « كان مزاجها » الذي تمزج به ماء من عين في الجنة ، تسمى
« كافورا » لأن ماءها في بياض الكافور ورائحته وبرودته ، والدليل على أن كافوراً اسم عين
في الجنة قوله تعالى « عيناً » بالنصب على أنها عطف بيان أو بدل من كافوراً ، يشرب بها
عباد الله « علي وفاطمة والحسنان ، وأمثالهم من الكاملين في العبودية لله سبحانه ، الذين
يمشرون على الأرض هوناً ، وإذا خاطبهم الجاهلون قالوا سلاماً ، والذين يبيتون لربهم سجداً
وقياماً ، إلى آخر ما شتمت عليه آيات الفرقان من صفاتهم الكاملة — وإنما وصل فعل الشرب في

(١) وقيل تخرج لهم بالكافور ، وتغتم بالمسك ، وقيل بل فيها بياض الكافور ورائحته
وبرده ، فكانها مزجت به ، وعلى هذين القولين تكون عيناً منصوبة على الاختصاص ، أو على
البديل من محل كأس ، بتقدير حذف مضاف ، ويكون المراد من الكأس على هذا نفس الشراب
لا الزجاجاة ، والتقدير حينئذ ان الأبرار يشربون من شراب كان مزاجها كافوراً ، شراب عين
يشرب بها عباد الله

الآية الأولى من الابتدائية ، ووصله في الآية الثانية بـاء الإلصاق ، لأن الكأس مبتدأ شربهم ، والعين يمزجون بها شربهم ، فيكون المعنى يشربون الشراب بـاء تلك العين ، كما تقول شربت الماء بالعل ، وهذه العين « يفجرونها » أي يجرونها حيث شاءوا من كل مكان ارادوا « تفجيرا » سهلا يسيرا ، لا تلحقهم فيه كلفة ، ولا يجدون فيه من مشقة ، وقديين الله سبحانه وتعالى السبب في استحقاقهم لهذه الكرامة ، فقال : (يوفون بالنذر) جوابا لسؤال مضمّر ، تقديره ما الذي فعلوه فاستحقوا به هذا الجزاء وأنت تعلم أن ليس المراد من وصفهم بالوفاء بالنذر إلا المبالغة في وصفهم بالتوفر على اداء الواجبات ، لأن من وفى بما أوجبه هو على نفسه ، كان بما أوجبه الله عليه اوفى ، وتلك شهادة لهم من الله تعالى ، ومن اصدق من الله قبيلا ، لم يقتصر سبحانه في تزكيتهم بهذه الشهادة على المبالغة في وصفهم بالتوفر على اداء الواجبات ، حتى بالغ في بعدهم عن المحرمات والشبهات بما وصفهم فيه من خشية الله والخوف من يوم القيامة ، حيث قال وهو اصدق القائلين (ويخافون يوما كان شره مستطيرا) يريد بذلك ان هذا الخوف العظيم يستوجب كونهم نصب امره ونهيه (وتلك منزلة العاصمين ومن تدبر القرآن الحكيم ، وغاص على اسراره البالغة ، وجد في هذه الآيات البينات من عناية الله تعالى في هؤلاء الأبرار أمراً عظيماً ، لا يوصف بكيف ، ولا يقدر بكم ، الا ترى كيف رتب هذه الشهادات في تزكيتهم ، فكانت كل شهادة اكبر من سابقتها ، إذ شهد اولاً بأنهم يوفون بالنذر ، ثم شهد ثانياً بأنهم يخافون يوماً كان شره مستطيرا ، فكانت اعظم من الأولى ، لدلائلها بصريح العبارة على رسوخ الايمان بالله واليوم الآخر ، ثم شهد لهم ثالثاً بما هو اعظم من ذلك ، فقال (ويطعمون الطعام على حبه مسكيناً ويتيماً واسيراً) الضمير في حبه للطعام على الأظهر والمعنى انهم يطعمون الطعام مع حبه لشدة جوعهم بسبب صومهم ثلاثة ايام لا يذوقون في لياليها غير الماء ، وهذا على حد قوله تعالى ، وآتى المال على حبه ، وقوله سبحانه لن تناووا البر حتى تنفقوا مما تحبون ، وقوله ويؤثرون على انفسهم ولو كان بهم خصاصة وانما كانت هذه الشهادة اعظم لكشفها عن كمال نفوسهم ، وبلوغهم اقصى الغايات في حب الخير والإيثار على انفسهم ، إشفاقاً على المسكين . ورافقة باليتيم . وعطفة على الأسير . وانت تعلم انهم لولم يؤثروهم لما كان عليهم في ذلك من جناح . لكنهم مثّلوا الحنان والرحمة . بأجلى مظاهرها حين لم يكونوا مكافئين بذلك . ولا مسؤولين عنه . وتلك من افضل صفات المقرّبين

بقي اعظم الشهادات واجلها . وأقوى الأدلة على تزكيتهم وادلاها . ألا وهو الذي اشار اليه سبحانه وتعالى حيث قال . بلسان حالهم عن مكنون سرائرهم (انما نطعمكم لوجه الله لا نريد منكم جزاء) بفعل تفعّلونه (ولا شكورا) بقول تقولونه (انانخاف ^(١) من ربنا يوماً) موصوفاً على سبيل المجاز بكونه (عبوساً قمطيراً) شديد العبوس ، تشبيهاً له في شدته وضرره ، ونحوه بالاسد العبوس ، وبالخالكم المنتمر العبوس ، وبحوز وصفه بصفة اهله لعبوسهم يومئذ من شدة احواله ، كقولهم نهارك صائمٌ — وأنت إذا تدبرت بشائره لم بالأمن من احوال ذلك اليوم ، تعرف مزيد عنايته بهم (ع) . حيث لم يكتف منها ببشارة واحدة . بل جعل البشائر مترادفة متوالية . وكل واحدة منها اعظم من سابقتها . قال اولاً (فوقاهم الله شر ذلك اليوم) تأمينا لهم من شره وضره . ثم اربى على ذلك فقال (ولقاهم نضرة) في وجوههم (وسرورا) في قلوبهم بدل عبوس أعدائهم وحزنهم ثم ترقى في البشارة فقال (وجزاهم بما صبروا) على الايثار مع شدة الجوع . ابتغاء لمرضاة الله (جنة وحريرا) ثم لم يكتف في البشارة بالجنة على سبيل الاجال . حتى فصل فيها اكثر الأحوال ، فقال تعالى (متكئين فيها على الأرائك) فهم في متهى الراحة والرفاهة والغبطة والحبور ، مستبشرين فكئين (لا يرون فيها شمساً) حرها يحمى (ولا زمهريرا) برده يؤذي فالشمس والزمهرير هنا كناية عن الحر والبرد ^(٢) وقد جمعوا بين البعد عنها ودنو الظلال عليهم ، كما اشار اليه سبحانه بقوله (ودانية عليهم ظلالها) بنصب دانية ، عطفاً على محل الجملة التي قبلها ^(٣) لأنها في محل النصب على الحالية من المدحوحين «ع» والتقدير متكئين على الأرائك غير راثنين شمساً ولا زمهريرا ، ودانية عليهم ظلالها ، ثم لم يكتف سبحانه بهذا القدر من بيان كرامتهم ، حتى قال « وذلك قطوفها تذليلاً » والمعنى تدنو ظلالها عليهم في حال تذليل

(١) فمن مجاهد « كما في الكشف وغيره » انهم لم يقولوا (حين اطعموا الطعام) شيئاً وإنما علمه الله منهم فأثنى به عليهم وهذا من عظيم عنايته بهم
(٢) وقيل ان الزمهرير هنا إنما هو القمر بقرينة مقابله الشمس وأنشدوا مما يدل على كونه من اسماء القمر :

ليلة ظلامها قد اعتكر قطعتها والزمهرير ما زهر

وعلى هذا فالعنى ان الجنة ضياء لا حاجة فيها الى الشمس والقمر

(٣) ويجوز عطفها على جنة ، فيكون المعنى وجزاهم جنة وحريرا ، وجنة اخرى دانية =

قطوفها لهم ، إذ الجملة هنا حالة من الضمير في دانية ^(١) ، والمراد من تذليل قطوفها جعلها ذللاً لا تتمتع على قاطعتها متى اراد وكيف شاء ، ويجوز أن تكون مأخوذة من الذل ، بمعنى الخضوع . لسهولة قطفها . كيف شاء وقطأها — ولوا كنفى جل وعلا بهذا القدر من بيان فوزهم . في دار كرامته لكفاهم شرفاً وفضلاً . لكنه سبحانه آثر الاطناب فيما تحدى به من معجزات الكتاب . ليمثل بذلك عنايته التامة فيهم تمثيلاً . وليفضلهم على من سواهم تفضيلاً فقال ﴿ ويظاف عليهم بآية من فضة واكواب ﴾ خلقها الله تعالى بياهر قدرته . واتقان صنعه فقال كوني من جنس الفضة في صفاء القوارير وشفيفها . ولذا ﴿ كانت قواريرا ﴾ ^(٢) قوارير من فضة ﴿ فبارك الله احسن الخالقين . كيف جمع فيها بين صفتي المعدنين المتباينين . ثم لم يكتف سبحانه ببيان جنس تلك القوارير وباهر وصفها . حتى وصفها أيضاً بقوله « قدروها » في انفسهم « تقديرا » خاصاً على كيفيات مخصوصة تشبهها نفوسهم وتلد بها عينهم . فجاءت كما قدروا على حسب ما يتمنون . ثم شرح تبارك وتعالى ما يقع استعماله منهم في تلك الاكواب فقال ﴿ ويسقون فيها كأساً ﴾ اية خمرة موصوفة بقوله ﴿ كان مزاجها ﴾ الذي تدرج به ماء من عين في الجنة تسمى ﴿ زنجبيلاً ﴾ وكذلك على أن زنجبيل اسم لعين في الجنة . قوله تعالى ﴿ عيناً فيها ﴾ بالنصب على انها عطف بيان او بدل من زنجبيل . ويجوز نصبها على الاختصاص . أو على كونها بدلاً من كأساً بتقدير حذف مضاف . ويكون المعنى . ويسقون

— عليهم ظلالة إذ انهم وصفوا بالخرف من ربهم ، في قوله تعالى إنا نخاف من ربنا ، وقد وعد الله الخائفين من ربهم مجنتين فقال ، وإن خاف مقام ربه جنتان ، ويجوز أن نجمل متكئين ولا يرون ودانية كلها صفات لجنة — وقرئ ودانية بالرفع على أن تكون خبراً مقدماً والمبتدأ المؤخر ظلالة والجملة في محل الحال ، والتقدير لا يرون شمساً ولا زهريراً ، والحال أن ظلالة دانية عليهم

(١) ويجوز عطفها على دانية اي ودانية عليهم ظلالة ، ومذلة لهم قطوفها ، وإذا جمعت متكئين ولا يرون ودانية صفات للجنة ، فلتكن هذه الجملة صفة لها ايضاً ، هذا كله مع نصب دانية ، اما مع رفعها على الاخبار بها عن ظلالة فتكون هي وظلالها جملة ابتدائية ، والجملة من وذلات معطوفة عليها

(٢) الا ان هنا للاطلاق وهي فاصلة بين قوارير الاولى والثانية وهما لا يتصرفان لكونها

في صيغة منتهى الجموع

فيها كأساً كان مزاجها زنجيلاً . كأس عين * تسمى سلسيلاً * لكونها في منفي السلاسة يقال شراب سلسل . وسلسال اذا كان سلسا سائغا سهل الانحدار . ويقال سلسيل . اذا كان في غاية السلاسة — لم يكتف عز وجل بقوله ويطاف عليهم . حتى ذكر الطائفين عليهم القائمين بخدمة منهم بأحسن الذكر واجمله ووصفهم بالطف الوصف وافضله . فقال :

« ويطوف عليهم ولدان مخلدون اذا رأيتهم حسبتهم » لجمال منظرهم . وكمال هيئتهم . وصفاء الوانهم وبهاء اشكالهم . وما يروق العالمين من حسنهم ولطفهم . وانباتهم في أنديةهم « لو لو » منشورا وقيل شبهوا باللؤلؤ الرطب . اذا نثر من صدفه لحسنه وكثرة مائه — لم يكتف جل وعلا بهذه التفاصيل كلها حتى افاد سبحانه ان الاجال فيما اعده الله لهم مما لا بد منه . ولا مندوحة عنه لامتناع تفصيله بسبب قصور العبارات . وعجز افهام الناس وقصر ادراكهم . ولذا قال وهو اصدق القائلين « واذا رأيت ثم » فلم يجعل مفعولا لرأيت لظاهره أولا مقدرًا لتكون الروية عامة لجميع مائة . والمعنى انك اذا اوقعت رؤيتك هناك على اي شيء من الأشياء تجدك قد (رأيت نعيماً) عظيماً تضيق عنه الأوهام ، (وملكا كبيراً) تنقطع دونه الأمانى ، ولا يمكن وصفه الا بهذا المقدار — وهذه الآية أبلغ في كرامتهم من كل ما تقدم وقد تدبرها من تدبرها ، فعلم أن فيها من فضلهم ، مالا يحيط به الا الله تعالى ، ومع ذلك لم يته ذكره سبحانه لهم ، ووعدهم اياهم بما هم اهل ، بل قال (عليهم السلام) ثياب سندس خضر واستبرق وحلوا اساور من فضة) فهم مزدانون بحلي الكرامة ، رافلون في حل دار المقامة (و) قد سقاهم ربهم (جل هذا الساقى وتبارك ما اعظم عنايته فيهم ، واجل اهتمامه ببيان كرامتهم ، اذ نسب السقي على سبيل المجاز الى جلالاته تعالى ، فما يقول الواصف بعدها وان اطرب ، وما عسى ان يصف القائل فيهم وان اسهب ، وما ظنك بمن يسقيهم ربهم بكأسه الأوفى (شراباً طهوراً) يشرح بعد ذلك من ابدانهم عرقا اطيب من ريح المسك ، لا كخمر الدنيا رجساً نجساً خبيثاً متناً سالباً للعقل . متلفاً للجسم . مسقطاً للروية . معصوماً بالأيدي الوضرة . مداساً بالأرجل القدرة ، موضوعاً في دنان ، قد لاتسلم من الجرائم السامة وباريق قد لا يعنى بتنظيفها ، مدارة بكؤوس تداولتها الأيدي الأثيمة وولغت فيها الأفواه البخرة

« ٢ » ينصب عليهم لكونه حالا من ضمير عليهم في قوله ويطوف عليهم ولدان وقد يقال انها حال من ولدان وقرئ عليهم بالسكون على انه مبتدأ وخبر ثياب سندس خضر واستبرق

وأنت هداك الله إذا امتعت النظر فيما القاه عز وجل اليهم . في ختام تلك البشائر العظيمة والمواهب الجسيمة . تتمثل لك عناية الله بهم قالبا حسيا . وترى كرامتهم عليه وسمو منزلتهم لديه شخصا مرئيا . وذلك أنه ختم كلامه في شؤناهم . بقوله مخاطبا لهم (ع) (ان هذا) الأكرام العظيم الذي فضلناه في محكم الذكر تفصيلا وفضلناكم به على العالمين تفضيلا (كان اسمكم جزاء) على أعمالكم المقدسة . التي استوجبت هذا الأكرام الجسيم . لم تنالوه بشفاعه أو بمجرد فضل . وإنما اخذتموه بالاستحقاق والعدل (وكان سعيكم) مع ذلك كله (مشكورا) ذلك فضل الله يؤتيه من يشاء والله ذو الفضل العظيم .

بقيت نكتة شريفة . وحكمة من حكم الفرقان منيفة . حاصلها أن هذه السورة المباركة كما بشرت هؤلاء الأبرار^(١) فقد انذرت أعداءهم الظالمين الكفار . بما أعد الله لهم من السلاسل والأغلال والعذاب الأليم وسعير النار . فأمنع النظر اليها . تجدد التصريح بذلك في كل من طرفيها ، كما لا يخفى على الخواصين لعباب الذكر الحكيم ، الفواصين على كل سر من أسرار عظيم ، المندبرين لمواقع كالمه ، والمستقيين في البحث والتنقيب عن حكمه الذين اذا قرأوا القرآن أو استمعوا له ، اصفاوا إليه بجماع قلوبهم ، وخشعت لهيبته جميع جوارحهم فبخعوا لمعانيه ومراميه ، وخضعوا لأوامره ونواهيه ، جعلنا الله في جملة من من عليهم بذلك انه ارحم الراحمين .

المطلب الثاني في دلالة السمة المقدسة ، وفيها من الأحاديث الصحيحة ، والنصوص الصريحة ، ماتصيق عنه هذه الرسالة ، ولا تختم هذه العجالة ، وإنما نذكر منها اثني عشر حديثا تبركا بهذا العدد الميمون

«١» يجب ان يعلم ان آيات الثناء والبشائر في سورة الدهر كلها ، اعلمى وفاطمة والحسن والحسين ، وآيات الوعيد والذم والتهديد فيها لأعدائهم ، بقريظة ان السبب في نزول تلك السورة بتامها انما هم عليهم السلام ، لكن الالفاظ في كل من المقامين عامة شاملة لكل من اتصف بتلك الاوصاف ، وعلى هذا فالبشائر والمذات في تلك السورة تتناول عليا وفاطمة والحسن والحسين أولا وبالذات ، ثم تتناول من اتصف بصفاتهم ثانيا وبواسطة دخولهم في تلك العمومات = وكذلك القول في آيات الذم والوعيد ، فانها تتناول أولا وبالذات أعداء أولئك الأبرار الذين كانوا سببا في نزول السورة باجمعها ، ثم تتناول غيرهم لدخوله في العموم ، حيث ان المورد لا يخص الوارد فاحفظ هذا فإنه ينفعك في كثير من الآيات ان شاء الله تعالى

١ قول رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم أفضل نساء أهل الجنة خديجة بنت خويلد وفاطمة بنت محمد وآسية بنت مزاحم امرأة فرعون ، ومريم بنت عمران ، أخرجه جماعة من المحدثين كثيرون ، كالإمام أحمد من حديث رواه عن ابن عباس في صفحة ٢٩٣ من الجزء الأول من مسنده ، وأبي داود (كما في ترجمة خديجة من الاستيعاب) وقاسم بن محمد * كما في ترجمة الزهراء من الاستيعاب * وجماعة من حملة الآثار ، وحفظة الأخبار ، لا يسم المقام استيعافهم ٢ قول رسول الله (ص) ، خير نساء العالمين أربع ، مريم بنت عمران ، وآسية بنت مزاحم ، وخديجة بنت خويلد ، وفاطمة بنت محمد ، أخرجه أبو داود * كما في ترجمة خديجة من الاستيعاب * بالاسناد إلى انس ، ورواه عبد الوارث بن سفيان * كما في ترجمتي الزهراء وخديجة من الاستيعاب * بالاسناد إلى أبي هريرة ، ونقله غير واحد من ثقة المحدثين بطريقهم إلى انس ، وأبي هريرة .

٣ قول رسول الله «ص» حسبك من نساء العالمين مريم بنت عمران ، وخديجة بنت خويلد ، وفاطمة بنت محمد ، وآسية امرأة فرعون ، أخرجه الترمذي * كما في أربعين النبهاني * (١) عن انس ، ورواه عنه أيضاً السراج * كما في ترجمة الزهراء من الاستيعاب * وأخرجه أبو داود * كما في ترجمة خديجة من الاستيعاب * ونقله الشعبي * كما في ترجمة الزهراء من الإصابة * عن جابر ، ولا يسعنا استقصاء من أخرج هذا الحديث بطريقهم المختلفة إلى انس وجابر — وأنت تعلم ان هذه الأحاديث الثلاثة ونحوها نصوص جاية ، في تفضيل الأربع على سائر نساء البرية ، ولا تعرض فيها لبيان الأفضل من تلك الأربع ، لكن صحاحنا المتواترة ، عن أئمة العترة الطاهرة ، نصوص في تفضيل الزهراء صريحة لا تقبل التأويل ، كما يشهد به كل من أنعم الله عليه بالاستسلام لحكمها — وحسبك في تفضيل الزهراء أنها بضعة من سيد الأنبياء ، ولا نعدل به ولا يبضعه احداً من العالمين — وقد وافقنا في تفضيلها جمهور المساميين ، وصرح به كثيرون من المحققين ، نقل ذلك عنهم غير واحد من العلماء الباحثين المتتبعين ، كالمعاصر النبهاني ، حيث قال في احوال الزهراء من «كتاب الشرف» المؤيد ما هذا لفظه : وصرح بأفضليتها على سائر النساء حتى على السيدة مريم كثير من العلماء المحققين ، منهم الثقي السبكي ، والجلال السبوطي ، والبدر

الزركشي ، والتقي المقرئ «قال» وعبرة السبكي حين سئل عن ذلك — الذي نخارته وندبهن الله به أن فاطمة بنت محمد افضل — (قال) وسئل عن مثل ذلك ابن ابي داود فقال . ان رسول الله «ص» قال فاطمة بضعة مني . ولا اعدل ببضعة رسول الله احدا — ونقل المناوي هذا عن جمع من الخلف والسلف فراجع .

٤ ما اخرجه ابو داود * كما في ترجمة خديجة من الاستيعاب * بسنده الى ابن عباس . قال : قال رسول الله «ص» سيدة نساء اهل الجنة بعد مريم بنت عمران . فاطمة بنت محمد . وخديجة وآسية اه — وهذا كالأحاديث السابقة في الدلالة على تفضيل الأربع على من سواهن من نساء العالمين . الا انه ربما يستشعر منه تفضيل العذراء على الزهراء لكن الأدلة الأخر التي هي اكثر عدداً واصح سنداً واصرح دلالة من هذا الحديث ونحوه توجب الإعراض عما يستشعر منه على انه لا يروى من طريق اصحابنا كما لا يخفى .

٥ ما اخرجه البخاري (١) ومسلم (٢) والترمذي في صحاحهم . وصاحب الجمع بين الصحيحين . وصاحب الجمع بين الصحاح الستة . والإمام احمد من حديث الزهراء من مسنده (٣) وابن عبد البر في ترجمتها من استيعابه . ومحمد بن سعد في ترجمتها من الجزء الثامن من طبقاته وفي باب ما قاله النبي في مرضه من المجلد الثاني من الطبقات ايضاً — واللفظ الذي تسمعه للبخاري في آخر ورقة من كتاب الاستئذان . من الجزء الرابع من صحيحه . قال حدثنا موسى عن ابي عوانة . عن فراس . عن عامر . عن مسروق . حدثني عائشة ام المؤمنين . قالت : إنا كنا ازواج النبي عنده جميعاً لم تغادر منا واحدة . فأقبلت فاطمة تمشي لا والله ما تخفى مشيتها من مشية رسول الله «ص» فلما رآها رحب وقال : مرحباً بابنتي ، ثم اجلسها عن يمينه او عن شماله ، ثم سارها فبكت بكاء شديداً . فلما رأى حزنها سارها الثانية . اذا هي تضحك فقلت لها أنا من بين نسائه — خضك رسول الله «ص» بالسر من بيننا . ثم انت تبكين فلما قام رسول الله «ص» سألتها عما سارك . قالت ما كنت لأفشي على رسول الله سره . فلما توفي قلت لها عزمت عليك بما لي عليك من الحق . لما

(١) راجع آخر صفحة ٦٤ من الجزء الرابع من صحيحه المطبوع بالمطبعة الميمنية سنة ١٣٣٢

(٢) راجع باب فضائل فاطمة من الجزء الثاني من صحيحه تبعه طرقه في هذا الحديث الى مائشة متعددة

(٣) راجع صفحة ٢٨٢ من الجزء السادس من المسند .

اخبرني . قالت أما الآن فنعم ، فأخبرني قالت أما حين سارني في الأمر الأول فإنه اخبرني ان جبريل كان يعارضه بالقرآن كل سنة مرة ، وأنه قد عارضني به العام مرتين ولا ارى الأجل الا قد اقترب ، فاتقي الله واصبري ، فإني نعم السلف أنا لك قالت فبكيت بكائي الذي رأيت فلما رأته جزعي سارني الثانية ، قال يافاطمة لا ترضين ان تكوني سيدة نساء المؤمنين ، اوسيدة نساء هذه الأمة اه . ولفظه فيما ذكره ابن حجر في ترجمتها من الاصابة ، وغير واحد من المحدثين الا ترضين ان تكوني سيدة نساء العالمين ، وكيف كان فالحديث صحيح والنص في تفضيلها صريح - واخرج ابن سعد في باب ما قاله النبي لها في مرضه ، من المجلد الثاني من طبقاته بالاسناد الى ام سلمة ، قالت لما حضر رسول الله «ص» دعا فاطمة فاجاها فبكيت ، ثم ناجاها فضحكت ، فلم أسأله حتى توفي رسول الله «ص» فسألته عن بكائها وضحكها ، فقالت اخبرني انه يموت ، ثم اخبرني اني سيدة نساء اهل الجنة ، الحديث . واخرجه ايضا ابو يعلى * كما في ترجمة الزهراء من الاصابة * بالاسناد الى ام سلمة ، ورواه عنها غير واحد من اهل الحديث .

٦ ما اخرجه جماعة من الحفظة واهل الضبط ، ممن حملوا العلم بأسانيد وطرقه كابن عبد البر في ترجمتها عليها السلام من الاستيعاب ، أن النبي «ص» عاها وهي مريضة فقال كيف تجدنيك يابنة ، قالت اني لوجه ، وأنه ليزيدني أني مالي طعام آكله ، قال يابنة اما ترضين انك سيدة نساء العالمين ، قالت يا أبا منير بنت عمران . قال تلك سيدة نساء عالمها ، وانت سيدة نساء عالمك ، اما والله لقد زوجتك سيدا في الدنيا والاخرة اه .

٧ ما اخرجه احمد والترمذي والنسائي وابن حبان « كما في الفصل الثالث من الباب ١١ من الصواعق المحرقة لابن حجر » عن حذيفة أن النبي «ص» قال له امارأيت العارض الذي عرض لي قبل ذلك ، هو ملك لم يهبط الى الأرض قط قبل هذه الليلة ، استأذن ربه عز وجل ان يسلم علي ويبشرني ان الحسن والحسين سيدا شباب اهل الجنة ، وأن فاطمة سيدة نساء اهل الجنة اه .

واخرج ابن حبان وغيره - كما في احوال الزهراء من الشرف المؤبد وغيره - عن ابي هريرة قال : قال رسول الله ص ان مأكلا من السماء لم يكن زارني فاستأذن ربي في زيارتي فبشرني ان فاطمة سيدة نساء امتي اه .

٨ ما أخرجه حفظة الأخبار وحملات الآثار كعبد الرحمن بن أبي نعيم — كما في ترجمة الزهراء من الاستيعاب والاصابة وغيرها — عن أبي سعيد الخدري ، قال : قال رسول الله (ص) فاطمة سيدة نساء أهل الجنة الحديث .

٩ ما أخرجه البخاري ومسلم في صحيحهما — كما في ترجمة الزهراء من الاصابة وغيرها — عن المسور قال : سمعت رسول الله «ص» يقول على المنبر ، فاطمة بضعة مني ، يؤذيني ما آذاها ، ويربيني ما ربها — ونقل النبهاني في احوال الزهراء من الشرف المؤبد عن البخاري بسنده الى رسول الله (ص) قال فاطمة بضعة مني ، يغضبني ما يغضبها قال : وفي رواية فمن اغضبها اغضبني قال : وفي الجامع الصغير ، فاطمة بضعة مني يقبضي ما يقبضها ، ويبسطني ما يبسطها — وقالت — بأي هي وامي — لأبي بكر وعمر — كما صرح به الامام ابن قتيبة في اوائله كتاب الامامة والسياسة — نشدتكم الله الم تسمعا رسول الله (ص) يقول رضا فاطمة من رضاي ، وسخط فاطمة من سخطي فمن احب ابنتي فاطمة فقد احبني ومن ارضى فاطمة فقد ارضاني ، ومن اسخط فاطمة فقد اسخطني ، قالوا نعم سمعناه من رسول الله (ص) وهذا من الأحاديث المتواترة ، عن أئمة العترة الطاهرة ، وكفى به حجة لتفضيلها على من نواها من نساء العالمين ، وهل يعدل مسلم ببضعة النبي (ص) وبقية في امته احداً من الناس ، وقد تدبر هذا الحديث من تدبره من أولي الألباب ، فرآه يرمي الى عصمتها ، لدلالته على امتناع وقوع كل من اذيتها ، وربيتها ، وغضبها ، وسخطها ، ورضاها ، واتقاضها ، وانبساطها ، في غير محلها ، كما هو الشأن في اذية النبي «ص» وربيته ، ورضاها ، وسخطها ، واتقاضها ، وانبساطها وهذا كنه العصمة وحقيقتها كما لا يخفى .

١٠ ما أخرجه ابن أبي عاصم — كما في ترجمتها من الاصابة — بسنده الى علي عليه السلام قال : قال رسول الله «ص» لفاطمة ان الله يغضب لغضبك ، وهرضى لرضائك — وأخرجه الطبراني وغيره باسناد حسن — كما في احوالها من الشرف المؤبد وغيره — وهو في الدلالة على تفضيلها وعصمتها كالحديث السابق .

١١ ما أخرجه جماعة من أثبات المحدثين وأعلامهم ، كالإمام احمد بن حنبل من حديث أبي هريرة في صفحة ٤٤٢ من الجزء الثاني من مسنده ، قال نظر النبي (ص) الى علي والحسن والحسين وفاطمة ، فقال أنا حرب لمن حاربكم وسلم لمن سالمكم — وأخرج الترمذي

من حديث زيد بن ارقم (كما في ترجمة الزهراء من الاصابة) أن رسول الله قال - علي وفاطمة والحسن والحسين أنا حرب لمن حاربهم وسلم لمن سالمهم اهـ - وهذا الحديث في الدلالة على تفضيلها وعصمتها كسابقه وفيه دلالة على كفر محاربهم كما ترى :

١٢ ما أخرجه المحدثون بالإسناد إلى علي ، واللفظ لأحمد في صفحة ١٠١ من الجزء الأول من مسنده ، عن عبد الرحمن الأزرقي عن علي قال دخل علي رسول الله (ص) وأنا نائم على المنامة فاستسقى الحسن أو الحسين قل ققام النبي (ص) إلى شاة لنا بكى^(١) فجلها فدرت فجاءه الحسن فتحاه النبي (ص) فقالت فاطمة يا رسول الله كأن أخاه احبها اليك قال لا ، ولكنه استسقى قبله ، ثم قال إني وإياك وهذين وهذا الراقد في مكان واحد يوم القيامة اهـ .
ينبغي هذا هو الفضل الذي يبع له الأولون والآخرون فلا يلحقهم بعده لاحق ولا يطعم في ادراكهم طامع ، ذلك فضل الله يؤتيه من يشاء والله ذو الفضل العظيم *
هذا آخر ما وسعته العجالة ، واحتملته هذه الرسالة ، وقد استقصينا في سبيل المؤمنين^(٢) كل ما يدل على تفضيلهم عليهم السلام .

وحسبك في تفضيلها بالخصوص ما أخرجه الطبراني في ترجمة ابراهيم بن هاشم من معجمه

«١» اي قل ابنها وقيل انقطع وهذا الحديث اشار اليه صاحب اسان العرب في مادة بكأ .

(٢) نكتبنا في سبيل المؤمنين سنة ١٩٢٠ غربية وهي سنة ١٣٣٨ هجرية يوم رزنا بجل ما للفناء قبل تلك النازلة ، التي عمت ابناء عاملة ، واختصت بهذا الضيف حيث اوغل الغاشمون في طغيانهم واجوا في عدوانهم ، ومضوا في التنكيل والتقتيل والتشريد على غلوائهم ، واطلقوا في البنادق والمشايق والنهب والضرب والتجريق والتمزيق اعنة اهرائهم - ركبوا في ذلك رؤسهم ، متهافتين في اعمالهم لا يلبون على احد ، وكنت في طليعة من تبدد وتشرد ، وليتهم كذا عن تلك الكتب القيمة واكتفوا بما سواها - عند الله احتسب تلك المؤلفات التي افئيت فيها عمري ، ورهقني بفقدائها مانقض صبري فانا لله وانا اليه راجعون - أنشد الله امرأ وقع في يده شيء منها إلا أثلج به كبدي الحرى ، فإن لكل كبدرى اجرا - وإليك ضالتي المنشودة ، ونفائسي المفقودة * ١ شرح التبصرة على سبيل الاستدلال خرج منه كتاب الطهارة ، وكتاب القضاء والشهادات وكتاب المواريث في ثلاثة مجلدات * ٢ تعلية على استصحاب رسائل الشيخ في مجلد واحد * ٣ رسالة في منجزات المريض استدلالية * ٤ سبيل المؤمنين ثلاثة مجلدات في امامة أئمتنا الاثني عشر واوليهم ومناقبهم وهدىهم * ع * لانظيره في موضوعه * ٥ النصوص الجلية في امامة العترة الزكية يشتمل على ثمانين نصا اربعين ما اجمع على -

الأوسط عن عائشة قالت : ما رأيت أحداً قط أفضل من فاطمة غير أبيها — وسند هذا القول إلى عائشة صحيح على شرط البخاري ومسلم صرح بذلك ابن جبر في ترجمة الزهراء من أصابته والنهائي في آخر صفحة ٨٥ من الشرف المؤيد — وإخراج ابن عبد البر في ترجمة الزهراء من استيعابه بالسناد إلى ابن عمير قال دخلت على عائشة فسألتهما أي الناس كان أحب إلى رسول الله (ص) قالت فاطمة، قلت فمن الرجال قالت زوجها — وإخراج في ترجمتها «ع» من الاستيعاب أيضاً عن بريدة قال كان أحب الناس إلى رسول الله من النساء فاطمة ومن الرجال علي — وقالت عائشة ما رأيت أحداً أصدق لهجة من فاطمة إلا أن يكون الذي ولدها (ص)

— صحته المسلمون وأربعين بما انفردت به الإمامية وفيه وفي سبيل المؤمنين ما شئت من أدلة عقلية ونقلية وحكمة فلسفية * ٦ تنزيل الآيات الباهرة في فضل العترة الطاهرة مجلد واحد يشتمل على مائة آية نزلت فيهم بحكم الصحاح المجمع على تصحيحها وقد تكلمنا فيه وفي سبيل المؤمنين بما يوجه التحقيق في العلوم مجازين فيها الأطناب المل والايجاز المجل * ٧ تحفة المحدثين فيما أخرج عنه الستة من المضعفين وهذا هو المعجم الأول الذي لم يكتب قبله في هذا الموضوع * ٨ تحفة الأصحاب في حكم أهل الكتاب * ٩ الذريعة في نقض البديعة (اعني بديعة النبهاني) * ١٠ المجالس الفاخرة في ما تم العترة الطاهرة أربعة مجلدات ، المجلد الأول في السيرة النبوية الدالة بمجرد دعا على نبوته صلى الله عليه وآله وسلم الثاني في سيرة أمير المؤمنين والزهراء والحسن المجتبي ذكرنا منها ما يدل بحكم الفلسفة العقلية على عصمتهم ، الثالث خاص بسيد الشهداء علي وتيرة الأول والثاني ، الرابع في سيرة التسعة اقتصرنا منها على ما يدل بمجرد دعا على امامتهم وعصمتهم وفي هذه المجالس من الفلسفة ما يحكم العقل والنقل بصحته — وقد طبعت مقدمتها فكانت رسالة لها السبق في موضوعها * ١١ المناظرات الأزهريّة والباحثات المصرية كتاب يشتمل على مهات السائل الخلافية متكفلاً بآثبات الحق من طريق مخالفته * ١٢ مختصر الكلام في مولني الشيعة من صدر الاسلام خرج منه مجلد واحد نشر عنه (العرفان في مجلداته الأول والثاني والثالث) تراجم كثير من الاعاظم * ١٣ بغية الفائز في نقل الجنائز نشرت العرفان جلها * ١٤ بغية السائل عن لثم الأيدي والأناهل رسالة فيها أربعون حديثاً من طريقنا وأربعون من طريق غيرنا اذلة على الموضوع وتكلمنا فيها بهذه المناسبة في مطلق التقييل فكانت رسالة علمية أدبية فكاهية * ١٥ زكاة الأخلاق رسالة شريفة نشرت مجلة العرفان الفراء لها منها * ١٦ الزوائد والقرائد يعرف موضوعها من اسمها * ١٧ تعلية على صحيح البخاري * ١٨ تعلية على صحيح مسلم * ١٩ الاساليب البديعة في رجحان ما تم الشيعة كتاب لم يسبق له (في ادائه العقلية والنقلية) نظير «ودع عنك نهباً صحيح في حجراته»

أخرجه ابن عبد البر في ترجمة الزهراء من استيعابه . والحمد لله أولاً وآخراً . وصلى الله على محمد وآله وسلم تسليماً كثيراً .

وكان الفراغ من تأليفها في مدينة صور مستهل رجب سنة الف وثلاث مائة وست وأربعين هجرية بقلم مؤلفها الأقل عبد الحسين بن الشريف يوسف بن الجواد بن اسماعيل بن محمد بن محمد^(١) بن إبراهيم وبلقب شرف الدين ابن زين العابدين بن علي نور الدين بن نور الدين علي بن الحسين بن محمد بن الحسين بن علي بن محمد بن تاج الدين المعروف بأبي الحسن ابن محمد ابن عبد الله بن أحمد بن حمزة بن سعد الله بن حمزة بن محمد بن محمد بن عبد الله بن محمد بن علي بن عبد الله بن محمد بن طاهر بن الحسين بن موسى بن إبراهيم المرتضى ابن الإمام أبي الحسن موسى^(٢) الكاظم ابن الإمام أبي عبد الله الصادق ابن الإمام أبي جعفر الباقر ابن الإمام زين العابدين علي ابن الإمام أبي عبد الله الحسين سيد الشهداء وسبط سيد الأنبياء وخاتم المرسلين صلى الله عليه وآله وسلم وعاليهم أجمعين .



«١» الى محمد هذا يعني نسب والد المؤلف ايضاً فانها كلمة الهادي بن محمد علي بن صالح بن محمد المذكور «٢» يقال للمؤلف موسوي نسبة الى هذا الامام كما يقال ذلك لكل حسيني تفرع عن شجرة موسى الكاظم عليه السلام : تمت التعليقة بقلم مؤلفها الأقل عبد الحسين شرف الدين الموسوي سنة ١٣٤٦ والحمد لله

خطأ وصواب

صفحة	سطر	خطأ	صواب
٩	٢	العارفون	العارفين
٩	٢	المقدرون	المقدرين
١٠	٤	ليكون	فيكون
٢٦	٢٠	أفقد	فقد
٣٢	٢٢	مداماً	مدوماً



